

الشيخ أحمد بن مصطفى العلاوي..



مقدمة الطبعة الثالثة



مفتاح الشهود في مظاهر الوجوب



الطبعة الثالثة



المطبعة العلاوية بمستغانم

الحمد لله الذي جعل الوجود دليلاً على عظمة ذاته
وحض طائفة من عباده بالاستغراق في الحضرة
الواحدة، فشاهدوا غوامض الاسرار، وحقائق الايمان،
واستمدوا من أنواع المعارف ما يبهر العقول، بما افاض
الله عليهم من حبل الرضا والقبول، حتى بلغوا ذروة
المقامات، وأعلى الدرجات.

والصلاة والسلام على الحضرة المحمدية، أصل الكمال
والجمال، مظهر الشريعة ومعدن الحقيقة، ومنهج الطريقة
الموصلة إلى معرفة الذات الاقدسية، فصل اللهم عليه
وعلى آله وعترته واشياعه، ومن على سنته وشرعه من
المؤمنين والمؤمنات، والقائمين بأمره من العلماء الوارثين
لسنن نبوته، المجددين لأحكام شرعه، والداعين اليه
بالحكمة والموعظة الحسنة في كل زمان بما يليق بأهله.
أما بعد، فلما كان كتاب مفتاح الشهود في مظاهر

الوجود ، لمؤلفه قطب العارفين وسرّي السالكين الشيخ سيدي أحمد بن مصطفى العلاوي من اعظم الكتب واجلها نفعا لكل مسلم يريد الفوص في بحر حقائق التوحيد ، ويقرّع باب المعرفة المستمدة من عجائب الوجود ، الدالة على عظمة الذات التي لا يدرك حقيقتها الا الخواص من ارباب المشاهدة .

ولما كان الكتاب قد طبع منذ اكثر من اربعين سنة ، واصبح من الكتب النادرة التي لا يعرفها الا القليل من القراء وطلاب المعرفة ، رأينا من الواجب الأكيد إعادة طبعه لما له من اهمية ومكانة من بين كتب التصوف ويكفي أنه فيض رباني ، وسر اقدس ، وجوهرة فريدة ، ودرة يتيمة في هذا الميدان .

ثم ان الكتاب فريد في مضمونه ، فلم يؤلف - فيما اعلم - على هذا المنهج قبله ، ولا بعده ، مما يدل على رسوخ قدم الاستاذ في ميدان المعرفة ، وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه (سورة: الانعام آية 88) .

تلك كلمة لا بد من قولها خدمة للعلم ، واعترافا لأهله ، وقياما بنشر التراث الجزائري الذي اصبح اكثره في حكم المجهول ، والجزائر في مسيس الحاجة الى الجوانب الايجابية من تراثها الثقافي والفكري ، مما شجعنا على إعادة النظر في الكتاب ، فقمنا بتحقيقه

وتصحيحه مضيفين اليه الفهارس التي تسهل عمل القارئ والباحث . اضع الى ذلك ما بذلناه من جهد في تصحيح الاخطاء المطبعية ، ووضع الفواصل والاقواس وعلامات التنقيط ، وتحديد فقرات النص ، رجاء ان يكون اقرب الى الكمال وتحقيق الهدف المرجو .

واذا كان الكتاب في حقيقته كتاب توحيد ومعرفة ، قبل ان يكون كتاب هيئة وفلك ، فانه يكتسي اهمية كبرى ، اذ يحتاج اليه كل مسلم يريد محاربة الالحاد ، ومقاومة اعداء الاسلام الذين يرمونه بالجمود ، واهله بالتحجر والنصب والشذوذ ، وخاصة من الامة المحمدية المبر عنهم : (الصوفية) ، الذين هم بحق خير طائفة تهدي الى الحق وإلى الطريق المستقيم . والشاهد على ذلك هذا الكتاب الذي صدر عن اكبر رجل صوفي ظهر في النصف الاول من القرن الرابع عشر الهجري ، لا في المغرب العربي فحسب ، بل و في العالم الاسلامي .

والله ارجو ان ينفع به كل مسلم تدبر معانيه ، وادرك مراميّه ، وسلك سبيل المؤمنين في الحال والمقال ، انه نعم المولى ونعم النصير ، وهو حسبي عليه توكلت واليه انيب .

ترجمة المؤلف

اقول: هو الشيخ الكامل، والعمدة الواصل، المربي الكريم، المرشد الحكيم استاذنا الاكبر، وقدوتنا الانور، القطب الكبير، والفوئد الشهير سيدي «أحمد» بن مصطفى بن محمد بن أحمد، المعروف بالقاضي بن محمد، المشهور (بأبي شتوف)، وهو الذي مدحه صاحب «سبيكة العقيان فيمن بمستغانم من الاعيان» قال رحمه الله:

والحنفي اللازم التمسك * نجل عليوة القية المهدي
ابن الوالي الصالح الملقب (بمدهوغ الجبهة) ابن (الحاج علي) المعروف عند العامة، (العلاوي) وهو الذي تنتسب اليه عائلة المؤلف ابن غانم، وقيل هو الذي أول من قدم من افراد العائلة من بلدة الجزائر الى مستغانم للقيام بوظيفة القضاء، والباقي من هاته العائلة لا زال معروفًا بالمجد، مشهورًا بالصلاح موصوفًا بالخير والعفاف، أدام الله ذكرهم، وحفظ فروعهم في كنف الله على أتم نعمة وتوفيق، وما توفيقني الا بالله.

نقل

نشأ هذا المؤلف (قدس الله سره ورزقنا والمسلمين رضاه) مجبولاً على حب طاعة الله، ساعياً في صفاء قلبه، طالباً من الله غاية قره، فاجتمع بالملاذ الانفع الشريف الارفع، الشيخ سيدي (محمد) بن الحبيب البوزيدي، رضي الله عنه، المعروف عند العامة، (أحمو الشيخ) فأخذ عنه الطريقة، ودام في خدمته بجد واخلاص، الى ان نال منه ما تنفيه الرجال من المقام الاسنى، والتربية الحسنى، التي ما قذفها الله في قلب رجل وألبسه حلثها، الا كان ينبوعاً من ينابيع حكيمته، او بحر من بحور معارفه، طافحاً بالامواج يملأ الكون بإشراقه، والقلوب بأذواقه.

وقد ظهرت بركة شيخه عليه، فأصبح يربي بين يديه بإذنه، والف كتابه (المنع القدوسية) على المرشد المعين، فطرب به استاذه، وكان يرغب في مطالعته، واحياناً يمسكه فيجيش باليكاء، ثم يضعه ويكثر من حمد الله على نجابة ابنه الذي امدد الله بفيوضاته، واجرى الحكمة من قلبه على لسانه. ومن يوت الحكمة فقد

سبب تأليف الكتاب:

واني اذكر يوما اخبرني فيه المؤلف عن سبب تأليف هذا الكتاب، قال رضي الله تعالى عنه وقدس سره: تدهرت في عوالم خلق الله يوما، وأجلت الفكر في مواقعها وتنظيم حركتها، فوجدتها حكمة بليغة، وقدرة عظيمة، لا يتوصل الى غايتها لبيب، ولا يدرك حقيقتها أريب، **الا من اذن له الرحمن ورضي له قولا**. (سورة طه: آية 109) لأنها من غيب الله، والله لا يظهر على غيبه احدا، **الا من اوتضى من رسول**. (سورة الجن: آية 27). وقد كنت قبل تسطيري لهذا الكتاب امر في الطريق وانا مشتغل البال بالعوالم العلوية، حتى احس من نفسي كأنني اذود في مناكبها، واشاهد افلاكها رأي العين، ثم يشملني حسي فأرجع الى نفسي، وانا مندهش - حيران، ولما غلب علي هذا الحال، وتكرر مني مرار بثته الى الشيخ، واخبرته بما كان يقع لي تفصيلا، فقال لي رضي الله عنه: ضعه في كتاب تسترح منه. فعمدت الى تأليف هذا الكتاب، ولما فرغت من مسودته استرحت مما كان يعتريني من ذلك الانجذاب والاختطاف الباطني، فصرت مستريح البال، متعما بفضل الله، والله ولي المتقين.

هذا ما معناه الذي سمعته منه شفاهيا، وطلاوة الوجدان تلوح على وجهه. كأنه الشمس بارغة في ساعة هدوء وصفاء، ذلك نعته وتلك هي صورته اذا انصفه الواصفون.

العلوية

اما سلاسة قلمه، وجزالة عبارته، ورقة معانيه ومثانة معانيه، فهي من اجود ما يراه القارئ، ومن اعذب ما يتذوقه الذائق ولا شاهد اعدل مما سيراه القارئ مسطورا في هذا الكتاب من بلاغة الخطاب، والتنقيب عن دقائق السنة والكتاب، والى الله المرجع والمآب، والله عنده حسن الثواب، قلت واصفا لقلمه: رعا الله من بين الضروف هماما اتاه من فضله يرعى حماما اذا طرق الطرس كان صريره الامين على قلب النبي اقاما فذاك امامنا العلوي احمد عليه رضوان الله يعلى مقاما

مقدمة المؤلف



يقول عبده، المفتقر إلى ربه، في حسه ومضاه، أحمد بن مصطفى بن عليوة المستغانمي، لطف الله به في مجاري الاقدار، ورزقه ثمرة التفكير والاعتبار.

حمدا لمن نور بصائر العارفين بالشهود والعيان، حتى شاهدوا غوامض الجبروت في ظواهر الاكوان، وكشف لهم الحق عن حقائق ما يكون والذي كان، وكسا قلوبهم حلة الايمان والايقان، احده جل شأنه على معرفته الجامعة لنواميس العرفان، واشهد ان لا اله الا الله الواحد في ازليته ولا زال، المتصف في ذاته بالكبر المتعال، المنزه في عظمتة عن الشبيه والمثال، المتقدس في احديته عن الصور والاشكال، انما تقع الاشكال لمن فيه الاشكال، وتضرب الامثال لمن له مثل في ذاته ومثال، واما الظاهر الذي لم يثبت مع ظهوره صورة ولا خيال، فهل يكون للحس معه من مجال، إذ لو كان مع ظهوره ظاهر، لما انصف بالصمدانية والجلال، جلّت عظمتة ان تتكيف بالكيف، او تضرب لها الامثال، كيف تتكيف بالكيف، والكيف في حقه محال، واشهد ان سيدنا ومولانا محمدا مظهر الجمال، ومنتهى المجد وذروة

الكمال، شهادة عبد مخلص في حبه صادق في وده،
واثق ل محمد بعده، صلى الله عليه وعلى آله وأهل
نصرته ما دامت البواطن تهل من وروده، والظواهر
تمسكة بشرعه، قائمة بأمره.

أما بعد: فإني وضعت هذا السر اللطيف، والأمر
المنيف، في هذا الكتاب الشريف، ورتبته على مباحث،
أذكر فيها من عجائب الموجودات، ما يبهل العقول في
الدلالة على عظمة الذات، بكيفية تسهل لمن تدبره،
وعين الرضى لاحظته وأبصره، وسميته مفتاح الشهوة في
مظاهر الوجود، وإني مرتجي الله أن يكون نافعا لي
والمسلمين، ويرشدني وإياهم إلى مقام اليقين، وإني وإن
كنت لست أهلا للإرشاد، لعدم النفاحة وقلة
الاستعداد، لكن إذا فهمت المعاني فلا عبرة بالالفاظ،
فلينظر القارئ فيما رسمناه بعين الفطنة والاعتبار، لا
بعين التعنت والانكار، فالمقام خطير، والفهم قصير،
وليحذر كل الحذر من أن يبسط لسانه بما ليس له به
علم، فإن بعض الظن إثم، ومن قصرت همته على
الانتفاع به، فليسلمه لأهله فإن لكل علم ناسا، ولكل
شراب كأسا. جاء في الخبر: إن من العلم كهيئة العكنون
لا يعلمه إلا العلماء بالله، فإذا أظهره انكرته أهل الفرة
بالله وفي رواية لم ينكره إلا أهل الاغترار بالله، بل كذبوا

بما لم يحيطوا بعلمه، (ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى
الأمر منهم أعلمه الذين يستنبطون منهم).

نعم ذكرنا في هذا الكتاب ما تستبعده العقول، لولا
أن ذيلنا بالتقول، والداعي لذلك أمر غيبي كان يهجم
على قلبي فيمنعني أن نجول فيما سوى العلويات، وتارة
يأخذ بمجامع قلبي إلى مقتضى الذات المقدسة، وكانت
الواردات والمعارف مترادف علي من كل مقام بما لا تسعه
الافهام، وكنت عنها اتلاهي، ولا اعتمد مقتضاها، إلى
أن تغلبت علي وفي الفؤاد تحكمت، فعلمت من نفسي
التقصير، واعتقدت أنني في هذا المقام أسير، فألقيت لها
الانقياد، وسلمت لله فيما أراد، بعد ما التجأت إلى
ولينا الكبير، استأذنا الشهير، قدوتي في طريق الله
سيدي واستاذي (محمد ابن الحبيب) البوزيدي الشريف
المستفانمي، فأشار علي بهذا الكتاب، وإن لا تأتي فيه
بأعجب العجائب، مشيرا إلي بحديث: حدثوا الناس على
قدر عقولهم، متحذرا يقول ابن الفارض:

فتم وراء النقل علم يدق عن * مدارك غاية العقول السليمة
فعملت بإشارته، وتذكرت أن الحق يجري على السنة
علماء كل زمان بما يليق بأهله، لما في التنزيل المعول
عليه: وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه، ولا يخفى
ما في ذلك من الحكمة، يبعث الله على رأس كل مائة

سنة من يجدد لهذه الامة امر دينها (1) حسب الامكان والدهور (تحدث للناس افضية بحسب ما أحدثوه من الفجور) (2) والمقصد الالهم المحافظة على عقائد الدين (8) والله متوليننا وهو يتولى الصالحين.



(1) وفي النص اشارة الى ان المؤلف من المجددين للدين.

(2) هي مقالة لسدي عمر بن عبد العزيز.

(3) فتبين ان العامل له رضي الله عنه على جمع هذا الكتاب هو ما كان يتوقعه من مستقبل الامة وما يحدث فيها من العقائد حتى ربما يظن من لا خبرة له ان المعارف الوقتية ليس في الديانة الاسلامية ما يشهر اليها فيكون كالمحتقر لعلماء الاسلام والمسلمين.

المبحث الاول

وفيه ما يفيد الاستغراق في عظمة الله وفي الكلام على
الحضرة الاحدية



أقول: ان الاحدية قد تكلم فيها المتكلمون، وعبر عنها المعبرون، ولم يستوفوا ولو اقل القليل من حقائقها، وهم مقصرون من وجوه كثيرة، واني اشد تقصيرا منهم، لان حقيقتها، لا تدرك بلفظ ولا اشارة، ولا بتصریح ولا بهبارة، جلت عن العبارة، وتنزهت عن الاشارة، كيف يشار بالحدوث الى القدم؟ ام كيف يشبه الوجود بالعدم؟ فالمقام الذي يقتضي بطون الاسماء والصفات، كيف يشار اليه بالمكونات، التي هي متلاشية، باعتبار ذات الذات التي لا ذات مع تلك الذات، ذات مجردة، ونفس مفردة، لا تقبل نقصانا ولا زيادة، امر مجيد، وكثر غميض، بحر لا موج فيه، ولا فسحة لديه، لا يمين ولا شمال، ولا كيف ولا مثال، وما احسن قول القائل حيث قال (1):

(1) الانسان الكامل: لعبد الكريم الجيلبي (ج 1 ص 14) القاهرة (ط 2)

لا عين تبصره لا حد يحصره

لا وصف يحضره من ذا يناديه

كلت عبارته ضاعته إشارته

هدت عبارته قلب يصادمه

وهذا المقام قبل التجلي، وأما بعده فتسمى في الاصطلاح بالواحدية وهو المبحث الآتي.

المبحث الثاني

في الكلام على الحضرة الواحدية



أقول: إن الواحدية عين الحضرة الاحدية لا غير،
الامن حيث التجلي فإنها تستلزم ظهور الاسماء
والصفات، التي تقتضي شيئاً زائداً على الذات وهو
التعلق، ولا زائد باعتبار التحقيق، وما كان الا الذي
كان، لأنها لا تقبل الزيادة كما انها لا تقبل النقصان
(كلن الله ولا شيء معه) (1) وهو الآن على ما عليه

(1) منتهى الحديث في قوله لا شيء معه وما زاد على ذلك هو من كلام
القوم لكنه يحسنه معنى الحديث لان كان لنا صرفت الى الله عهد الدول
والاستمرار.

كان، إلا من حيث التعلق لكي يظهر الخالق
والمخلوق، فإنه تعالى اثبت الشيء وهو لا شيء، الشيء
مفقود في صورة موجود، فلياك ان يقع بصرك على
الموجودات فتتوهم انه وقع على وجودها لذاتها، وهنا
زاغت الابصار الا من كان بصره حديداً، وتحقق ان
البصر لا يتعلق بالمفقود، فعلم يقينا انه وقع على وجود
موجد الاشياء لا على الاشياء نفسها، لان الاشياء من
ذواتها العدم، والحدوث لا يثبت مع القدم.

نعم تضاربت الاسماء والصفات لتعلقاتها على وفق
مراد الذات، فكل يطلب ما تقتضيه حقيقته، والحق
قادر على ان ينزل الاسماء منازلها، فتجلى لكل اسم بما
يقتضيه تجلياً منه اليه، فتفرعت الموجودات عن الاسماء
والصفات، والكل راجع الى الذات، وإلى الله تصير
الامور، قدر الاشياء سبحانه في سابق علمه، ثم افرغ
عليها من وجوده مع ان الوجود لا يثبت لغيره:
من لا وجود لذاته من ذاته

فوجوده لولاه عين محال (1)

والمعنى: كل شيء هالك الا وجهه، والهالك اسم فاعل
شامل غير مختص بزمان دون آخر، والضمير في قوله

(1) هو من شعر سيدي امي مدين رضي الله عنه.

«وجهه» يحتمل رجوعه (1) الى «الشيء» ووجه الشيء وجه من وجوهه تعالى، بدليل اينما قولوا قسم وجه الله هذا هو المعول عليه على ما يقتضيه التوحيد الخاص بالخالص، والله ولي التوفيق.

المبحث الثالث

في الكلام على الافعال الالهية وفيه ما يختص بالصفات الالهية



اقول: ان الفعل مع فاعله كالشيء الواحد قبل بروزه، اي (الفعل)، من صاحبه. واما بعده فيكون وصفا له، وعلى كل فهو من تمام معناه، جاءت الاشياء من حضرة العلم، والعلم متصف بالقدم، ومن العجب ان يسمى هذا المقام بالعدم (2) فانهصار الاشياء في سابق العلم،

(1) ورجوع الضمير الى الشيء صحيح المعنى كما ذكره بعض المفسرين وان كان المتبادر من الفهم رجوع الضمير الى الله عز وجل.
(2) يشهر بذلك الى الوجود العلمي وكان الاستاذ رضي الله عنه يقول، ان وجود هذه الاشياء في علم الله كوجود ما يتخيله الانسان في فحنته بجامع، وهو عدم الوجود في الخارج، فمعلومات العلم تصوراته لا غير.

يشعر به كل من له ادنى فهم، وهو اليوم الاول من ايام الله الستة التي خلقت فيها السموات والارض، فكانت الاشياء من حيث هي منحصرة في العلم القديم انحصارا كلياً. واما تخصيص الارادة لها، فهي عبارة عن اليوم الثاني، فلا شك انها منحصرة في مراد الله، ما شاء الله كان، ثم تعلق بها صفة الكلام بعد الارادة، انما امره اذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون. وهو بمنزلة اليوم الثالث.

ثم تعلقها القدرة عن كلمة، «كن»، وهو دخولها في اليوم الرابع، من ايام الله. فما ابرزته القدرة برز، وما لا فلا. ثم تعلق بها السمع والبصر عند تمام ايجادها، لانهما لا يتعلقان بالمفقود، وهما بمنزلة اليوم الخامس والسادس، فصارت الاشياء منحصرة فيهما انحصاراً كشفياً. ثم قال لها وللارض ايتيا طوعاً او كرها فأتتا اتيانا طائعين.

ثم ان اطلاق اليوم (1) على الصفة وارد في كلام الله ومنه قوله تعالى: وذكرهم بأيام الله. أي بصفات الله على

(1) فان ما تأوله الاستاذ رضي الله عنه في هذا الباب من جهة اليوم انما هو راجع لمعناه البعيد. اما الذي هو قطعة من الزمان الناشئ عن دوران الكواكب في افلاكها فسماتي الكلام عليه في المبحث الثاني والعشرين.

ما قاله بعض المفسرين من اهل الله، ولا يخفى ما في ذكر اليوم من التورية، فانه يحتمل كلا المعنيين، الا ان المعنى البعيد اهم من القريب وانسب لهذا المقام، لانه ورد فيما قبل خلق اليوم الذي هو برهة من الزمان الناشئ عن دائرة الفلك، فلهذا اضيف لله ولم يضاف للدنيا، قال في (روح البيان) على هذا المعنى: ايام الله في الحقيقة هي التي كان الله ولم يكن معه شيء من ايام الدنيا، ولا من ايام الآخرة، فعلى السالك ان يتفكر، ثم يتذكر كونا في مكنون علم الله تعالى، ويخرج من الوجود المجازي المقيد باليوم والليل، الى الوجود الحقيقي الذي لا يوم عنده ولا ليل.

والمعنى هو ان نعتبر ما ذكرناه من انحصار سائر الموجودات في الصفات الازلية، ونتيقن ان لا وجود لها في الخارج عن الصفات الست، ولما كانت الحياة لا تتعلق بالممكنات، انفردت الست السابقة دونها. نعم اخذت حظها من الاستواء عند قوله: ثم استوى على العرش. والله اعلم.

المبحث الرابع

في الكلام على ابتداء خلق الموجودات



فأقول: من المعلوم ان حقيقة الاشياء واحدة وان اختلفت في نظرنا، بدليل قوله تعالى: يوم نظوي السماء كطي السجل للكتاب كما بدأنا اول خلق فعنده فهذا ابتداءها ومآلها، وهكذا فيما يظهر الآن لمن امعن النظر ودقق الفكر. ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة. وهذه النفس الواحدة هي التي تنفس بها الوجود المطلق، وظهر الحق بالخلق، والمعنى انه تدلى من القدس الالهي فيض، فتشكل بالازمنة والاماكن، ولهذا نهينا عن سبب الزمان لما يروى: «... انه هو ... الدهر، والدهر هو الله».

قال ابن عباس رضي الله عنه: «اول ما خلق الله تعالى جوهرة فنظر اليها بالهيبة فذابت واضطربت، ثم ثار منها دخان بتسلط النار، وعلى هاته الجوهرة كل يعبر بما اصطلح عليه». اما القوم فيعبرون عنها القبضة النورانية.

قلت: ولما نظر لها الحق، يبصر الهيبة والجلال، وتجلى عليها تجليا يوجب الاضمحلال، حتى خللتها نار



الجلال من حشيتة، تمتد دحانا من هيبتة، فكانت سماء بقدرته. فسواهن سبع سموات. واخذت الحكمة الالهية في تدريج الموحودات الى ان تم نظام العوالم على وفق مراد الله، ومما يظهر ان سائر الافلاك والمراكر ولسموات خلقت من الدخان كما تقدم، (ثم استوى الى السماء وهي دحلن) وانفراد السماء بالدكر من باب الاكتفاء.

ثم امر تعالى الاجرام على اختلافها ان تأخذ مراكزها وفلاكها فامتثلت امر ربها، وكيف لا وقد (قال لها وللارض ايتنا طوعا او كرها، قالتا اتينا طائعين) (فتبارك الله احسن الخالقين)

المبحث الخامس

فيما ورد في عدد العوالم

أقول: كثرة العوالم لا تحصى، وعددها لا يستقصى، فهي عند الله الاعظم (وما يعلم جنود ربك الا هو) الا انه جاء في الخبر ما يدل على الحصر: ان لله ثمانية عشر الف عالم كما لكم هذا قيل: ان الدنيا والاخرى

عالم واحد (1) ولعل المراد بالحصر المبالغة في الكثرة، لانه ورد في بعض الاحاديث (2) ما يزيد على هذا العدد، وعلى كل، فينبغي للعاقل ان يمعن النظر، ويعتبر فيما حواه الاثر، قال تعالى: فاعتبروا يا اولي الابصار. وما مدحت الافكار الا لا تتخاب لجواهر والاسرار، ورد (ان تفكر ساعة افضل من عبادة سنة) (3) وقد ذكر الغزالي رضي الله عنه: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على اصحابه ذات يوم وهم يتفكرون، فقال: ما لكم لا تتكلمون؟ فقالوا: نتفكر في خلق الله عز وجل. فقال: فكذا انك فانظروا، تفكروا في خلقه ولا تفكروا فيه. فان بهذا المغرب ارضا بيضاء، نورها بياضها، وبياضها نورها، مسيرة الشمس فيها اربعون يوما،

(1) اما رواية وهب مكيذا: ان لله ثمانية عشر الف عالم، الدنيا عالم منها، وما العمران في الغراب الا كفضاط ضرب في صحراء.
(2) ومنه ما ذكره في شرح الاربعين النووية، للشرحي عن ابي سعيد الخدري: (ان لله اربعين الف عالم، الدنيا من شرقها الى غربها عالم واحد) اهـ وللعجب الاحبار رضي الله عنه. ما يحصى عدد العالمين احد الا الله قال تعالى: وما يعلم جنود ربك الا هو) وهذا ما اثبتته اعلم الحديث من اكتشاف مآت الآلاف من المعمرات التي تحتوي على ملايين النجوم البعيدة عنا بملايين السنوات الضوئية.

(3) وفي رواية: لافضل من عبادة اربعين سنة) وفي رواية: فصل من عبادة الدهر له وهذا باعتبار ما يرجع لاحول المتفكرين

بها خلق من خلق الله عز وجل لم يعضوا الله طرفه عين.
فقالوا يا رسول الله فأين الشيطان منهم؟ فقال: لا يدرون
خلق الشيطان أم لا. فقالوا: أمن أولاد آدم؟ قال: لا
يدرون خلق آدم أم لا (1). وفي هذا الحديث ما يدل
على اتساع ملك الله عز وجل، وعظيم سلطانه، بحيث
ذكر هاته الأرض وعظمتها، وإن أهلها لا يدرون خلق
الشيطان أم لا، وليس هي الاشياء من الجملة، أي من
بعض خلق الله، وثم أمور لم يتضح كشعها.

وفيه أيضا ما يدل على أن العوالم السابقة خارجة عن
عالمنا هذا بل لا خبرة لهم به ف (لكل إمرئ منهم يومئذ
شأن يفنيه) وعليه فمن اعتقد أن العوالم جميعها منحصرة
في هاته الكرة الأرضية، فقد عظمت في نظره عظمة
صدته عن عظمة الله، حيث لم يلتفت لما عند الله في
الخارج عن هذا العالم، قل عليه الصلاة والسلام: إن لله
ملكاً لو قيل له: اتقم السموات السبع والأرضين بقمة
لفعل، تسبحه سبحاتك حيث كنت نقله في «روح
البيان».

(1) وفي رواية ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إن لله
أرضاً بيضاء، مسيرة الشمس فيها ثلاثون يوماً مثل أيام الدنيا ثلاثين مرة.
مشحونة حنقا لا يعلمون أن الله تعالى يعصى في الأرض، ولا يعلمون أن
لله تعالى خلق آدم وبليس. ه ذكره الغزالي في (خواهر القرآن)

وقد كنت تكلمت مع بعض المنتسبين إلى العلم في
الحديث نفسه، فذكر لي أن سائر العوالم توجد في عالمنا
هذا، وأخذ يذكر في بعض الأجناس ويقول أن لوحوش
عالم، والطيور عالم، إلى أن ذكر ما شاء الله، فقلت: إن
هاته الأصناف ذكرت في كلام الله، وما عند قوله تعالى:
ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم فاعترض، ثم
أخلد إلى الأرض، فقلت: صدق أحسن لقائلين: وجعلنا
السما. سقفا محفوظا وهم عن آياتنا معرضون. ولو رفعنا
رؤوسنا إلى السماء، واستفرقنا الفكر في عجائب
الحكمة، لرجع بما يبهر العقول، ولكن أخذنا منها
زبورنا وضي الكواكب. قال الغزالي: فإن البهائم
تشاركنا في هذا النظر، ولو كانت هاته فائدته، فلم مدح
الله سيدنا إبراهيم بقوله: وكذلك نرى إبراهيم ملكوت
السموات والأرض وليكون من الموقنين



المبحث السادس

في الكلام على بيان تلك العوالم أين توجد على سبيل
الاحتمال



فمن استقر عنده ما تقدم من اتساع ملك الله عز وجل، وعظيم سلطانه، وعلم يقينا ان قدرة الله صالحة لما في الامكان، لا يستبعد ما سنذكره له من العوالم. هذا وان اهم ما اعتبرناه في هذا الكتاب راجع لمواقع النجوم، وكنت اعتقدها كغيري ممن لا اهمية له يصنع الله عز وجل، ونرى منها ما تراه انبياءهم، الى ان اخذ الله بفكري، وشرح صدري بسبب قوله: فلا اقسم بمواقع النجوم، وانه لقسم لو نظموني عظيم. قلت: استعظام القسم لعظمة المقسم به، فعند ذلك التفت لعظمها اي النجوم، وجلت في مواقعها، فأتضح عندي ان امر النجوم معتبر، وبعد المسافة وضعف الابصار (1) وجب لها الاحتقار، مع انه جاء في الاثر ما يدل على عظم حرمها، وعلى ان النجم الواحد يعدل بالارض

(1) على حد قول ابي العلاء المبري حيث قال.

النجم تستقر الابصار رؤيته * والذهب للطرف لا للنجم في الصفر

اضعافا، ومما قاله الفرالي: ان اصغر النجوم يعدل بالارض ثمانين مرة، ومنها ما ينتهي الى مائة وعشرين مرة. وغير هذا من الاقوال. واذا ثبت ما ذكر من ان النجم الواحد يعدل بأرضا ما شاء الله مع كثرة النجوم التي لا تستقصى، فمن الممكن ان يوجد فيها ما ذكره الشارع من ثمانية عشر ألف عالم. والمعنى انها عامرة، والا فما الفائدة في كبر جرمها ان لم يوجد فيها من خلق الله، وصنعه ما يبهر العقول، وقد جرت عادة الله انه ما من مكان الا وفيه سكان على حسب ما يقتضيه ذلك المكان، كما هو مشاهد في جزاء الارض، اذ ما من شيء لو فتشته لوجدته مسكونا، ومما يدل على كونها مسكونة اي الكواكب، ما ذكره سيدي محي الدين في «الفتوحات»: ان جميع النجوم والشموس (1) والاقمار مراكب الملائكة واملاك هذه المنصات، منهم جنود وامراء ووزراء وملوك. ثم قال: فكل سلطان لا ينظر في احوال رعيته، ولا يمشي بالعسل بسهم، ولا

(1) ويستفاد من قول الشيخ محي الدين بن عربي انه يوجد في ملك الله عدة شمس واقمار، حيث انه ذكرهم بهيمة الجمع، وقد اثبتت الكشوفات الحديثة ان جميع النجوم المرئية وغير المرئية شمس باستثناء المجموعة الشمسية فهي كواكب واقمار (توابع) وسيأتي من كلام المؤلف ما يدل على ذلك.

يعاملهم بالاحسان الذي يليق بهم، يستوجب العزلة منهم. قلت: ومن العائر ان تكون الكواكب مستقرا لخلق الله، وليس في ذلك الا ما يدل على عظمة الله فتبارك الله رب العالمين.

المبحث السابع

في قوله تعالى: ان السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما



وفيه ما يشعر بمجانسة الارض لنجوم السماء، تقدم ما يدل على ان الموجودات قبل نشأتها وانفصالها كانت في جوهرة بيضاء، ولما وقع عليها النجلي الاول، وانفصل البعض من الكل، تعددت الاجرام، وانتشرت على صفحات الوجود حسب: تقدير العزيز العليم، ومن ذلك السموات السبع وما حوته من الاجرام، فانها اخذت حطها من لكرسي كغيرها: ومع كرميه السموات والارض. ولأنات ببعض ما يتعلق بها من جهة انفصالها عن بعضها وغير ذلك.

ماقول: لا يحصى على الماقل ان السموات والارض كانتا رتقا اي مجتمعة جواهرها واعراضها، ولطافة وكثافة

شيء واحد، ثم فتقت فكانت وردة كالأذهان، لعتس اولوا الأذهان. قال تعالى: ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولي الاالباب عن عطاء السلمي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما برلت هاته الآية بكى حتى بليت لحيمته. ثم قال: **ويل لمن قرأ هاته الآية ولم يتفكر فيها**. واذا علمنا من جهة المقل ان سائر اجرام العالم كانت مجتمعة مثل الارض والنجوم والشمس والقمر (1) فلا نستبعد حينئذ كون الارض من جنس الكواكب العلوية، وذلك لوجود المناسبة، واتحاد النشأة في قوله تعالى: **كانتا رتقا ففتقناهما**. وقال في روح البیان: الفتق الانفصال بين المتصلين، وهو ضد الرتق، اي ففصلنا وفرقنا احدهما عن الاخرى. واذا صح عندك الاتصال في اول النشأة بين الارض والكواكب، فما المانع ان قلنا بمجانسة الارض لهم بعد الانفصال، ولعل المانع ما تراه من ضي الكواكب المباین لصلابة الارض، فاستبعدت التجانس بينهم، فسنتني في المبحث الآتي، ان شاء الله، بما يفيدك ان الارض تظهر لسكان بقية الاجرام العلوية منيرة، كما يظهر لك القمر ليلة البدر. **صنع الله الذي التقي كل شيء**

(1) وفي التنزيل ما يشير لذلك كقوله (وجمع الشمس والقمر) د طيفاء على قوله (كما بدأنا اول خلق عبده) ينصح ان الشمس والقمر كانت كرة واحدة اول النشأة.

المبحث الثامن

في احتواء السماء ووسعها وفيما يدل على أن الأرض
جوهرية من جواهرها

جاء في أقوال أهل السنة ما يدل على أن السموات
محيطة (1) ببعضها ، وعلى أن الأرض جوهرية ملقاة بين
السموات بالنسبة لوسعها ، وهو قول الجمهور كما في
«روح البيان» . وتقدم لنا أيضا ما يدل على أن الأرض
أصغر جرم بالنسبة لغيرها من الكواكب السماوية ،
وعلى كل حال هي من مظهروفات السماء ، فلا
تستعظمها في نظرك وتتسى عظمة السماء ، فما هي إلا
جوهرية من جوهره ونقطة من رشحاته . قال الفزالي : من
آيات الله ملكوت السموات وما فيها من الكواكب ، وهو
الامر كله ، ومن أدرك الكل وفاته عجائب السموات فاته
الكل تحقيق ، فالأرض والبحار والهواء وكل جسم سوى
السموات بالاضافة إليها كقطرة في بحر أو أصغر .

(1) ومن قال بدورية السماء واحاطتها ببعضها القدر الراري في عصره
وأورد على ذلك دلائل حمية ، ومن جملة ما قال : أن ليس في النصوص ما
يدل دلالة صريحة على كون السماء بسيطة .

وإذا علمت أنها جرم صغير بالنسبة لعظمة السماء ،
واتضح عندك أن السماء محيطية بها وبغيرها ، فلا
تستبعد حينئذ كون الأرض محيطية آخذة قدرها من
الفراغ كما هي عادة الاجرام ، وهذا تعرف أنها من
العلويات مستقرة ومنشأ لكن مع تدقيق الفكر ، ولما أت
بمثال تقديره : لو أن شخصا انفصل عن الأرض وتباعد
عنها غاية البعد ، ثم التفت إليها فلا محالة يدرك
احاطة الفراغ بها من كل جهة ، وينحصر جرمها في نظره
كما انحصر في نظرنا جرم الشمس مع عظمتها بالنسبة
إلى الأرض ، وهكذا كلما طالت المسافة إلى غاية
نصيرها في نظره . كجرم القمر في نظرنا ، وتصور المسألة
فيمن كان في السماء الثانية مثلا فإنه لا يرى من
الأرض إلا كما يرى أحدنا جرم القمر ، فإن قلت : كيف
يراه ، هل يراه مضيئا أم لا ؟ فأقول : لا يراه إلا مضيئا
كما هي العادة في غيره من الكواكب ، لأن الأرض
غالبها مغموس في البحر كما سيأتي وهو معلوم
بالضرورة ، ولم يبق من البر إلا شيء مرتفع قدر الربع
منها متشقتا على اتحائها ، وعند حصول البعد الكلي
عنها كما تقدم تصعب صورة البر في الإدراك ، ويحتفي
في وجود الماء لأن الحكم للاكثر ، ولن يظهر منه إلا
شيء قليل يماثله ما تراه من لسواد المخطط في حرم

القمر ليلة البدر، ولرسم لك صورتها تقريبا مع مقابلة
لشمس لها وهذا احد شقي الارض برا وبحرا:



فاذا حصلت المقابلة بينها وبين الشمس كما ترى،
فلا محالة تشرق الشمس في مياه الارض فتكسى حلة
الضياء كغيرها من الكواكب، لان الماء قابل لصورة
الضياء كما هو مشاهد كالمرآة الصقيلة، فتظهر حينئذ
للمقابل مضية، وهكذا تظهر الآن لسكان السموات على
صورة حسنة في غاية الاستنارة (1) ومنهم من

(1) ويشبه هذا ما ذكره بهاء الدين العاملي في كتابه (الكشكول): قال:
كما ان جرم القمر يظل ضوء الشمس لكثافته، ويكسى عنه لصفاته،
كذلك الارض تقبل صورة لكثافتها، وتكسى عنها لصفاتها، لاحاطة
الماء باكثرها، وصيرورة معها ككبره واحدة، وانما لو عرضنا ان شخصا
استقر على قمر تكون الارض بالقهاى اليه، كالقمر بالنسبة اليه،
وبحركة القمر حول الارض، يحيل اليه انها متحركة حوله، قلت: ويظهر
من نقلنا من الاستناد ليس هو بل من قال بما تضمنه هذا البحث من
علماء الاسلام، من ان الارض تظهر مضية عند سكان بقية العوالم.

يعلمها انها مستقر لخلق الله، ومنهم من لا يأخذ منها
الا الضياء ولا علم له بما وراء ذلك، وفوق كل ذي
علم علم عليهم ولا تظن انها تظهر عندهم في لاسفل، كما
هو المتبادر فهمه، انما تدرك عندهم في العلو، مثل ما
تدرك الكواكب عندنا، وذلك لأن الشمس اذا غربت تمر
اسفل الارض مع انها في السماء الرابعة، وهكذا «زحل»
وهو في السماء السابعة، ومثلها بقية الكواكب، فمن كان
في جرم زحل مثلا حالة مروره اسفل الارض، فمن
المعلوم تظهر له الارض في اعلى المنازل، كما يظهر لنا
«زحل» نفسه، وقس على ذلك بقية الكواكب، وعليه فلا
تجهل رتبة الارض وتعتقد انها في الحضيض الاسفل،
والحالة انها كأمثالها تارة وتارة، ولها الحق ان تكون بين
الملأ الاعلى، يتنازعها الشرف من جهة المكانة، وكيف
لا وقد بحث فيها من خلق الملأ من اجده، فلا عجب
ان كانت ارضه سماء، ولهذا قال بعضهم:

خير ارض ثويت فهي سماء * بك طالت ما طاولتها سماء



المبحث التاسع

في قوله تعالى: الله الذي خلق سبع سموات ومن

الأرض مثلهن

لما قدما ما يدل على أن السماء محبطة بالأرض من كل جانب في المبحث الثامن، تعين بيان ما يتعلق بالأرضي لسبع وبين مواقعها بين السموات، لأن النص الصريح دل على وجودها كما دل على وجود السموات السبع. قال تعالى: الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن. واني لا أرى في التبريل ما يدل صراحة على الأرضين السبع غير هاته الآية، وإن ذكرت مجملة فهي في غاية لبيان المستفاد من تشبيهها بالسموات، ووجه الشبه بينهما هو تسلط الخلق عليهما، واستواء العدد في كل منهما يستفاد أيضا من قوله تعالى: ينزل الأمر بينهما، بفصل الأرضين عن بعضها، والمعنى أن كل أرض مستقلة بنفسها كما هو قول الجمهور (1) من

(1) وعمدتهم في ذلك ما أخرجه ابن جرير، وابن أبي حاتم، والحاكم وصححه، والبيهقي في الشعب، عن ابن أبي عمير، عن ابن عباس، رضي الله عنهما في قوله تعالى (ومن أرض مثلهن) قال سبع أرضين في كل أرض بني كنعان وآدم كآدمكم ونوح كنوحكم وإبراهيم كإبراهيمكم وعيسى كعيسىكم قال البيهقي أساده صحيح غير أنه شاذ في نقله في الأجوبة الكاملة، وقد يعرر نص الحديث ما رواه مجاهد عن أبي عباس رضي

أهل السنة، بقطع النظر عن اعتداد الجمهور واتخذ معتقده قصص اليهود، فإنه لا يكاد يفقه حديثا أنما يذكر أولوا الألباب. قال في «روح البيان» باختصار: إن ما بين كل أرض من الأراضي السبع كما بين السماء والأرض، وفي كل أرض خلق من خلق الله، وعبر «القرطبي» عن هذا القول بالأصح. قلت: لأنه المنصوص عليه في عدة أحاديث، ومنها ما نقل في «روح البيان» أيضا من حديث طويل عن «أبي هريرة» رضي الله عنه، آخره: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه: اتدرون ما تحتكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: الأرض وتحتها الأرض، بينهما مسيرة خمسمائة عام ثم قال: والذي نفس محمد بيده لو أنكم دليتم بعجل ليهبتم على الله ثم قلا قوله تعالى: هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم (1) ففي هذا الحديث دل

... الله عنهما قال لو حدثتكم بتفسير قوله تعالى: ومن أرض مثلهن، لكفرتم وكفرتم بتكديكم أياها وما حقه أن ينزل في هذا الباب ما ذكره (الكواشي) أن ما بين كل سماء مسيرة خمسمائة عام وكذا عطف كل سماء والأرضين مثل السموات فكما أن في كل سماء نوعا من الملائكة يسبحون الله ويقدمونه ويحمدونه فكذا لكل أرض أهل على صفة وهيئة معينة ولكل أرض اسم خاص كما أن لكل سماء سما خاصا وعن عطاء بن يسار في هذه الآية أن في كل أرض آدم كآدمكم ونوح مثل نوحكم وإبراهيم مثل إبراهيمكم وعيسى كعيسىكم. فقلوا معاه: إن في كل أرض خلق الله لهم سادة يقومون عليهم مقام الأنبياء هـ من (روح البيان)

(1) أما الحديث المشار إليه فقد رواه الترمذي وأحمد ونقله في مشكاة

يريد دخولها الا قال حين يراها . اللهم رب السموات
السبع وما اضلن ورب الارضين السبع وما اضلن ، الى الخ
الحديث . فدل على ان كل ارض لها استقلال ومنه
حديث ابن عباس رضي الله عنهما انه قال: كل ارض
من الارضين منفصلة مستقلة مثل ارضنا ، وان في كل
منها عالما كعالمنا . ذكره في «الحصون الحميدة» ويشبهه
ما نقل عنه ايضا في (انسان العيون) قال: سبع ارضين
في كل ارض نبي كنبيكم، وآدم قائمكم، ونوح كنوحكم،
 وابراهيم كإبراهيمكم، وعيسى كعيساكم . روى الحاكم في
(المستدرک) وقال انه صحيح الاسناد .

والمعنى ان في كل ارض خلق الله لهم سادات يقومون
عليهم مقام الانبياء ، والكل راجع الى تأكد الانفصال
واستقلال كل ارض بنفسها ، «وما ذلك على الله بعزيز»
واذا فهمت ما صرحت به الآثار ، فاجعله سلما لتتوصل
به الى سماء الافكار ، قال تعالى: فاعتبروا يا اولي
الابصار .

فيطون الحقائق في الشرائع كيطون الرعدة في اللبس ،
فبالخض يظهر ما خفى ، والا فما فائدة النقول اذا لم
تصاحبها العقول ؟ وخلاصة الكلام دائرة على ما تقدم
من قوله تعالى: الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض
سبعين . والمعنى ان كل ارض تماثلها سماء لتحصل

دليل ووضح بيان ، فيما يدل على انفصال الارضين عن
بعضها ، بوجود المسافة التي لا تحتل الاتحاد بينهما
كما بين السماء والارض ، وعليه فاستفدتنا من ذلك ما
استفدتناه من طباق السموات ، فكما ان لكل سماء
محلا ، كذلك كل ارض لها مستقر ، وملكه تعالى اوسع
لو كانوا يعلمون ، ونظير هذا ما ذكره (البخاري) وغيره
عن (كعب) انه حلف بالذي فلق البحر لموسى ، ان
صحابيا حدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم ير قرية

، . المصاييح للشيع ولي لدين (محمد بن الخطيب) المصري ونصه عن (ابي
هريرة) رضي الله عنه قال: بينما نبي الله صلى الله عليه وسلم جالس
واصحابه اذ اتى عليهم سحاب فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم: هل
تدرون ما هذا ؟ قالوا الله ورسوله اعلم . قال: هذا العنان هذه روابيا الارض
يسوقها الله الى قوم لا يشكروه ولا يدعونه ثم قال هل تدرون ما فوقكم ؟
قالوا: الله ورسوله اعلم . قال: فانها الترفع سبب محض وموج مكفوف . ثم
قال هل تدرون ما بينكم وبينها ؟ قالوا الله ورسوله اعلم . قال: بينكم وبينها
خمسمائة عام ثم قال: هل تدرون ما فوق ذلك ؟ قالوا الله ورسوله اعلم .
قال: سماء ان بعد ما بينهما خمسمائة سنة ثم قال: كذلك حتى عد سبع
سموات ما بين كل سماء ما بين السماء والارض . ثم قال: هل تدرون ما
فوق ذلك ؟ قالوا الله ورسوله اعلم . قال: ان فوق ذلك العرش وبينه وبين
السماء بعد ما بين السماءين ثم قال: هل تدرون ما الذي تحتكم ؟ قالوا
الله ورسوله اعلم . قال: انها الارض ثم قال هل تدرون ما تحت ذلك ؟ قالوا
الله ورسوله اعلم قال ان تحتها ارضا اخرى بينهما مسيرة خمسمائة سنة .
ثم عد سبع رصين بين كل ارضين مسيرة خمسمائة سنة ثم قال والذي
بعض (محمد) بيده لو كنتم دليتم بعجل الى الارض السفلى ليهبطكم على الله .
ثم قرأ . (هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم) .

للقابلة ولتراوح سهما ، لأن حكته تقتضي من كل شيء زوجين ، شير (1) فكلما خلق سماء وسواها خلق منها زوجها ، لقوله . والارض بعد ذلك دخلها ، أي في دائرة سمائها . وهكذا كل ارض ارساها واخرج منها ماءها ومرعاها متاعا لمن فوقها . ولهذا قلنا : كل ارض محتاجة لسماء ، لينزل الامر بينهم . وستفهم ان شاء الله ما اجملناه ، ان استصعبت فكر سلجما ، مع ما سنذكره من المعارج ، لتمثيله .

قول : ثبت فيما سبق ان السماء محيطه بالارض من كل ناحية ، احاطة الجوزاء بلبها ، والارض ممسوكة فيما بين ذلك ، والمسافة التي هي بين السماء والارض من جهة العلو ، هي كذلك من جهة الاسفل ، او نقول من الجهات الست فاستحضر هاته الهبة في خيالك ، ينبغي لك ان جرم الارض معلق بين ذلك لا ممسك له الا الله ، ثم انفصل عنه ، وتنح الى الارض السفلى ، واستحضر كأنت هناك مستقر ، ثم ارجع الى المحل الذي تدللت منه ، والحالة ان ماسك وبينه خمسماية عام ، فهل

(1) وإلى ذلك الامارة بموه تعالى (والسماء معها بأبيد وان لمعون والارض مرشاه صمم المهدون ومن كل شيء خلقا زوجين لعلكم تذكرن)

تري فيما يصل اليه بصرك من بطور ، كلا ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر حاشا وهو حيز . والمعنى انك لا ترى الا الجو مستويا ، ولا ترى من جرم الارض الا كما ترى الآن احد الكواكب ، بسبب ما لها من الضياء ، والا فلا ترى رأسا لبعد المسافة ، وعليه فلا تحصل حينئذ الا على رؤية السماء مرصعا بالكواكب كعادته . والارض جوهرة من جواهره ، لأن بعد المسافة يصير الا جرام مستوية المنازل ، وان اختلفت مواقعها ترى رأي العين قريبة من بعضها ، كما هو مشاهد في الكواكب التي فوقنا ، فلانها ترى على صفحات السماء ، مع ما بينها من المسافة التي لا تحتل الاتحاد واذا فهمت هذا ، فلا محالة تفهم نظيره ، أي ما يتعلق بالارضين السبع ، لأنك اذا كنت في الارض الثانية تدرك ما قدمناه ، واذا اسلخت منها الى الارض الثالثة التي بينك وبينها من المسافة حسبا سبق ، فلا تحصل من الارض الثانية الا كما حصلت من الاولى ، وترى الجو مستويا كما قدمناه ، وقس على ذلك بقية الارضين ، وما من ارض الا ولها فلك سماوي ، او نقول مستقر علوي ، بالنسبة لمن تحته ، والله يعلم مستقرها ولراسخون في العلم .

وعليه فيكون مستقرها بالنسبة لها فلكا ، وبالنسبة

لمن تحتها سماء، حيث ترى عنده في مستوى الآفاق، ومن هنا يتضح لك أن الأرض السفلى مدحوة في السماء من جهة الشق الأسفل منه، وهكذا ما تحتها من الأرضين، فكل أرض مدحوة في سمائها إلى منتهى السبع سموات، ويشهد لهذا ما تقدم من أن ما بين السماء والأرض من جهة الأسفل مساويا لما بينهما من جهة الأعلى إلى خمسمائة عام، وهاته المسافة هي التي ثبتت فيما بين هاته الأرض، والأرض السفلى في حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

ولما تحدثت المسافة لزم اتحاد الجرمين أي جرم الأرض السفلى مع جرم السماء من جهة الأسفل، وعليه فتكون الأرض منتصفاً على صفحات السماء ولا مانع حينئذ من أن يكون هو مستقيماً، أو يكون فلكا لها، ومن المعلوم أن لكل جرم مستقراً وحادية تمنعه من السقوط وهي وظيفة الأفلاك السماوية والمحيطات لدورية، وإذا تعذر عليك إدراك ما أشرنا إليه دونك معراجاً لتتوصل به، وذلك أنه تقدم لك ما يدل على أن السماء (1) محيطة بالأرض مما يمنعك من أن تدرك الشق الأسفل منها، ولعلك تقول جرم الأرض، فاقول:

نعم، هو الذي سد عليك ما يمكن إدراكه من الشق الأسفل من السماء، وعليه لو قدرنا زوال جرم الأرض من مكانه وألله قادر على إزالته، فمن المتعين أن يقع بصرك على ما هبة السماء من جهة الأسفل، وإذا تعلق بها البصر فماذا يرى منها؟ فهل يرى أكثر مما يراه الآن من جهة العلو كلا إنما يرى الكل سماء حيثما سار، ولا يرى في الأرض السفلى التي هي تماثل السماء في بعد المسافة إلا كما يرى الآن من أحد الكواكب بالنسبة لما لها من الضياء المكتسب من مقابلة الشمس لها كما تقدم في غيرها من الأجرام السماوية، وإذا كانت كذلك فلا محالة تكون مختصة بسمائها، وهكذا غيرها من الأرضين السبع باختصار، ولهذا قلنا فيما سبق أن كل أرض وسمائها وتكون بهذه المثابة الأرض أرضاً بالنسبة لمن استقر على ظهرها، وكوكباً بالنسبة لمن وقع بصره عليها من الخارج.

والحاصل من هذا أن ما يستفاده الفكر من لوازم الذكر أن الإشارة بالأرضين السبع صالحة أن تنطبق على بعض الكواكب من السيارة وهو قريب الاحتمال، خصوصاً وقد اتفق العقلاء على أنه لا يوجد غير هاته الأجرام المعروفة بالكواكب بين السموات السبع (1) ومن

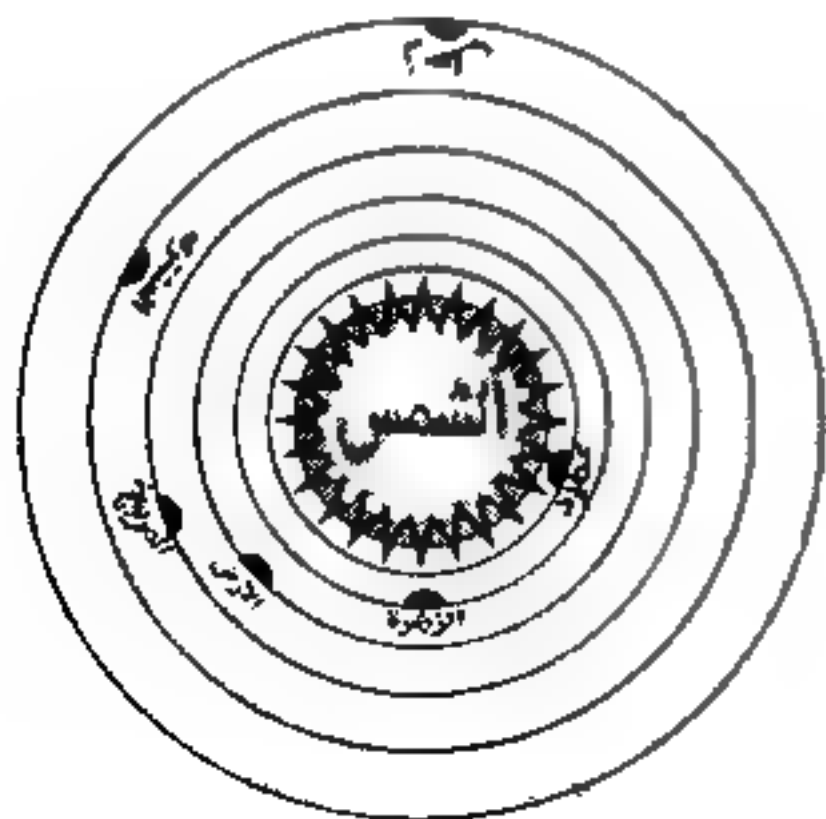
(1) يعني مجموعتنا الشمسية ودل العلم لحدث على كثر من ذلك

(1) يعني بالسماء لعلها تحوي المحيط بالأرض من كل جانب

المبحث العاشر

فيما يتعلق بالكواكب السيارة من جهة العلك وكبر
الجرم ومستقر الارض بينها وغير ذلك

اقول: لا يخفى على الحاذق ان حركة الكواكب في
افلاكها انما المتوقف فيه صورة الهياة مع مستقر الارض
وحركتها ، وفي اي حيز تكون ، ولهذا تعين قبل الشروع
فيما يتعلق بذلك ان نرسم دائرة الأفلاك مع ما حوته من
الاجرام المعتبرة على سبيل التقريب والا فالامر غريب .



الاولى ان لا نلتفت لعبورها ان لم يمارضها في ذلك ما
يصادم نصا صريحا ، ولا ارى في هذا الباب الا
الاحتمال حيث طابقتها السموت المتقدمة ذكرها من
كوبها جراما مفصلة عن بعضها ، مستقلة بنفسها
عظيمة بذاتها معمورة بخلق الله حسبما يناسبها ،
مدحوة في افلاكها لوتنزل الامر بينها وبين غيرها ،
وبالخصوص لما تقدم ما يدل على ان الارض من
جنسها ، وعليه فأي مستنكر ان تكون الارضون السبع
من جنس بقية الكواكب بهذا الاعتبار والله اعلم بما
وراء ذلك (1) من الاسرار . وسياتي ان شاء الله في
المبحث الآتي ما يزيدك اظهارا من جهة ما يتعلق بحر
كتها ومواقعها وغير ذلك .

(1) وقال الاستاد رضي الله عنه ان ما ذكرناه في هذا الباب ليس هو من
طريق القطع ولا من التحكم في شيء .

فهذه هيئتها على ما يظهر وما عند الله اعظم وابهر ،
ومن تعذر عليه ان يفهم اين مستقر الارض بين
الكواكب فليراجع ما سبق من المباحث مع تحديد
الفكر ، فانه يراها رأي اليمين ، وكيف لا وهو الآن يرى
يمين رأسه اذا جن الليل تظهر نجوم في افق السماء
يمعز الفكر عن احصائها ، ثم تمر اسفل الارض ويظهر
غيرها من الكواكب في آخر الليل ، واين تكون الارض
ان لم تكن بين ذلك ؟ ولا مانع ان قلنا به والحالة كذلك .
ثم اعلم ان السهم المرسوم وسط الدائرة يشير لسير
الكواكب من الشمال الى اليمين على ما يظهر ، فتأمل مع
ما رسمناه من احتواء لافلاك ومستقر الكواكب
وختلاف منازلها ، ليسهل عليك تناول ما ذكرناه
المستفاد من قوله تعالى : لا الشمس ينبغي لها ان تدرك
القمر ولا الليل سابق النهار ، وكل في فلك يسبحون .
وقيل : ان التسوية في قوله «كل» عوض عن مضاف اليه
وتقديره : كلهم اي سائر الشمس والاقمار وغير ذلك
من الاجرام المسكوت عنها في فلك يسبحون . واقتضاه
تعالى على ذكر الشمس والقمر من باب الاكتفاء ، والا
فكل يحري الى اجل مسمى ، واني لا ارى من يستبعد
حركة لاجرم السماوية وان عظمت ، وانما المستبعد
عندهم والمشكوك فيه حركة الارض وسيأتي ان شاء الله

ما يفيدنا الشعور بذلك ، لان الكلام على حركتها
يستدعى طولا ، ولنتكلم الآن على ما يتعلق بحركة
غيرها من السيارات ، ونبتدئ باوسعها فلنكا وهكذا على
الترتيب فنقول :

اوسع السيارات فلنكا بالنسبة للمسموات السبع «زحل»
(1) وهو نجم كبير الجرم للغاية حتى قيل انه يعدل
بالارض بما يقرب من الثمانمائة مرة ، وهو ابهج
الكواكب نظرة ، واحسنها صورة ، وفيه من صنع الله ما
يهي العقول ، ومن جملة بهجته ان جعل الله له اقمارا
عديدة تضيء عليه الى ان صار ليله نهارا ، ونهاره يماين
ما عندنا ، لأن الشمس لا تظهر عنده الا كما يظهر
القمر عندنا ، ولهذا لا تؤثر فيه حرارة لبعدها عنه ، فهو
في غاية الاعتدال ، ويقطع فلكه فيما يقرب من ثلاثين
سنة باعتبار عددنا . وتكون هاته المدة سنة (2) وهو

(1) وهذا باعتبار ما كان عليه الاقدمون ، والا فقد اكتشف علماء الفلك
الآن ما يدخل تحت سلطان الشمس من غير المرسومة في الدائرة والبالغ
عددها تسعة كواكب . فقد اكتشف كوكب اورانوس عام 1781 الفلك ويليام
هرشل . ثم اكتشف كوكب نبتون عام 1846 ورو مدار اورانوس وفي عام
1930 تم اكتشاف الكوكب التاسع وهو كوكب «يدوتو» وهو ابعد المجموعة
الشمسية عن الشمس (3.700 مليون ميل) .

(2) ولعل هذا الجرم هو المشار اليه بالعديث المتقدم في الذكر ، عن ابن
عباس رضي الله عنهما : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله

فتتوب عن الشمس في غيبتها . ويوجد بين الارض
والمرخ نوع مشابهة .

ثم يليه «الارض» في الوسع ، وهي مستقر البشر ، وقد
تقدم ما يدل على محاسنها للكواكب السماوية ، وسيأتي
ما يتعلق بحركاتها . واما ما يتعلق بمساحتها فهو معلوم
على سهل التقريب عند اهل الهندسة والجغرافيين ،
وتقطع فلكها في ثلاثمائة وخمسة وستين يوماً ، وهي
المسماة بالسنة ، وفيها تتم الفصول الاربعة ، وسيأتي ما
يتعلق بذلك ، ولها قمر وهو المشاهد عندنا . اما فلكه
فنندمج في فلك الارض ، لأن سماه هو سماه الدنيا
وهكذا كل كوكب له قمر يندرج في فلكه ، ويأتي الكلام
على ما يختص بالقمر .

ومما يلي الارض في وسع الفلك نجم «لزهره» ، وجرمه
يقرب من جرم الارض ، وانه بمائته من وحوه كثيرة حتى
قيل لو ان احدا انفصل عن الارض الى جرم الزهرة او
العكس لا تتعدم بنيته لاتحاد المراج على ما يظهر ، ولا
يبعد ان (هاروت وماروت) كان مستقرهما هذا الكوكب
ان ثبتت فلتها واكله اعلم بما وراء ذلك . ويقطع فلكه
في نحو مائة وخمسين يوماً ، وارضها تعطيه من الصياء
ما يغنيه عن القمر عند استتار الشمس عنه
ومما يلي الزهرة في وسع الفلك «عطارد» ، وهو اصغر

باعثباره وهذا ما يتعلق به على سبيل الاجمال والله
اعلم

ويليه في وسع الفلك نجم المشتري . وهو اعظم
الكواكب السيارة حسبما قيل على سبيل التقريب ، وانه
يعدل بالارض بما يزيد على الالف مرة . ويقطع فلكه
فيما يقرب من عشر سجن لقره من الشمس بالنسبة
الى زحل ، وتكون هاته المدة ستة له كما تقدم في النجم
الاول ، وهو اشد حرارة واسرع سيرا بالنسبة الى زحل ،
الا انه ادنى منه في لحسن ، وله بضعة اقمار تضيء عليه
عند غيبتها عن الشمس ، وتظهر الشمس عنده اكبر مما
تظهر في زحل ، ولا تستغرب ما ذكرناه من انه يعدل
بالارض ما تقدم مهما كنا على يقين من ان قدرته جلت
ان تتوقف على ما في ادراكنا الفاصر .

ثم نه يلي «المشتري» في وسع الفلك «المرخ» ، وجرمه
يعدل الارض مرة ونصف . ويقطع فلكه في نحو ثمانية
عشر شهرا ، وارضها هاته تضيء عنده مثل القمر عندنا

ارضها صماء . مسيره الشمس فيها ثلاثون يوماً الخ وزحل ثاني اكبر
كوكب في المجموعة الشمسية يبلغ قطره (74100 ميلا) في حين يبلغ قطر
الارض (7927 ميلا) فقط فكمه زحل اكبر من كتلة الارض بـ (949 مرة)
وبعد عن الشمس يقدر بـ (886 مليون ميل) يتم دورته حول الشمس في
نحو من ثلاثين عاما من اعوام الارض . وله تسعة اقمار تدور حول محور

الكواكب حرماً وفلكاً ، فجرمه يقرب من نصف الأرض ، ويقطع فلكه في نحو الثمانية وثمانين يوماً ، لقربه من الشمس ، فمن أجل ذلك كان شديد الحرارة ، لأن الشمس تظهر عنده أعظم مما تظهر عندنا ، وهذا ما تيسر ذكره من جهة الافلاك وسير الكواكب فيها ، والله اعلم بما وراء ذلك .

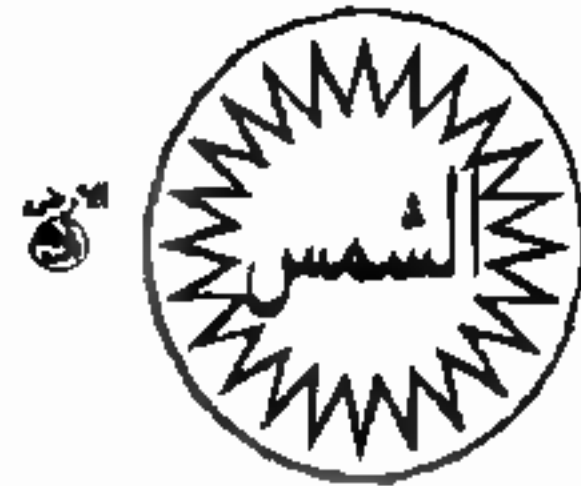
المبحث الحادي عشر

فيما يتعلق بالشمس من جهة كبر الجرم والحركة وغير ذلك

اقول: إن الشمس هي روح الهيئة الفلكية المتقدمة في الذكر باعتبار ما لها من التصرفات في جرثياتها ، أي في الاحرام المنفصلة عنها ، حامت وسط الدائرة بمنزلة القلب من الجسد ، ولهذا سميت بالعين لتستمد منها الاجرام المحتصة بدائرتها كما هو في أرضنا ، إذ لو سترت عنا الشمس بالمرة لجاءت الآفة ، وانشق القمر ، فوجوده شرط في مستمر الوجود منه الله التي قد خلت من قبل قال تعالى: ليوم تخلص فيه الابصار ، وتتفجر

فيه البحار (إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكدرت) وهو بعض ما يتوقع بسبب تكويرها أي ذهاب نورها فذكر ان النجوم تنكدر والبحار تنفجر فهي كالروح اذا زالت من البدن تتحلل الحواس وهذا المحس من خصائصها ، وأما ما يتعلق بعظمتها فتقدر على سبيل التقريب ، والا فالامر غريب حاء في اقوال السادة ما يفيدنا المبالغة ، أي من كونها تعدل بالأرض اصمأما (1) مضاعفة ، وفي تقدير اهل النظر انها تعدل بالأرض الف الف مرة ، وفيه ما يوافق الاحتمال بسبب ما بيننا وبينها من المسافة ، ولم تنزل انوارها تؤثر وعظمتها تظهر صنع الله الذي القن كل شيء . فعظمة الشمس من غرائب الموجودات ، ومن ذلك لو ان جرم الأرض سقط بسرعة على جرمها ، لم تتأجج منه ، ولا يثمر شياً في هبتها . انما تقول (هل من مؤيد) ولنرسم لك حرم الأرض بالنسبة لها على سبيل التقريب:

(1) كتلة الشمس اكبر من كتلة الأرض نحواً من (332000) مرة ، ولو جمعنا عدداً من الكرات لنبلغ بالحجم ما مثل حجم الشمس لبلغ نحو (1000000) كرة مثل الأرض . ولكنا نرى قرصها صغيراً بسبب بعدها عما



تأمل هذا الجرم العظيم، ومن الممسك له من ان
يرول؟ فتقدس عظيم الجبروت.

ثم اعلم ان هيئة الشمس تحتوي على غرائب مدهشة،
يكل عنها التعبير، بعدت مسافة الشمس بهذا (1) لا
يحتمل التحديد، وكفاها انها في السماء الرابعة، فابن
موقعها منا لو تأملنا، فشتان ما بيننا بفنى الزمان
والسير لا ينتهي، ومع هذا ثم نزل نسطلي نارها، وتتوقى
حرها، فو المحب ما هاته الحرارة التي لم نعمل بيننا
وبينها المسافة، وعليه فلو تخيلنا ما هناك من عظيم
سلطانه تعالى، المتحلي به في هذا الحرم العظيم، لدكت
اوهاما دكا، واحرى لو عايناه، والحقيقة اعظم مما في
الخيال.

(1) الشمس اقرب النجوم الى الارض تبعد عنا بمقدار 92 مليون ميل.
وبهنا ضونها في حوالي ثلثي دقائى بسرعة 186000 ميل في الثانية

ثم اقول: ان ذات الشمس نارية، الا نقطا خلالها
خالية، وهي المشار اليها بالسود في البياض، لا ان
اضعف البقاع منها تعدل بالارض مساحة، وعلى كل
حال تخفى في الغالب. وبالحملة، ان جرم الشمس جاء
على صورة هائلة، فهو بين اهتزاز واضطراب، يكاد
يتميز من الفيض، وباهتزاز تهتز اجرام العالم المتقدمة في
الذكر، وبحركته تقع الحركة الفلكية، الا ان حركتها
يتعذر ادراكها بداهة، والمعنى انها ليست من مشهودات
(1) البصر العمومي، ولهذا استغنى الشارع عن الخوض
فيها، لما تقتضيه من اضطراب العقول، وزيادة انها ليست
من مقاصده، عليه الصلاة والسلام، فانه كان يبلغ ما
يعود على الامة بالصلاح العاجل، ويأتي بالحق البين،
الذي لا يحتاج الدليل، وكثيرا ما يتكلف، ويقيم
البرهان لاثباته، فكيف لو سمعت منه «قرش» يقول: ان
سير الشمس ليس هو مشهود بالبصر، انما ذلك

(1) ويعني بذلك حركة المسير الانتقالية ان دوران الشمس حول نفسها
فقد شاهد الاكشافيون بما توصلوا اليه بالآلات العادنة، ان في وسط جرم
الشمس شامات تبدو في طرفها الشرقي، وتذهب في طرفها الغربي، ثم تظهر
من طرفها الشرقي، فعلم انها مع شاماتها تتم دورة واحدة حول نفسها في
مدة قدرها خمسة وعشرون يوما، واربعة عشر ساعة، وثمانية دقائق، دورة
عندها على محور نفسها. وسيذكر المؤلف حركة غير هذه

متوقع من دوران الارض ، للزومه ان يستغرق كل الدهر في اقامة الدليل على ذلك . ويخرج من صورة الى غيرها ، وكيف لا ، وقد احبرهم بوحداية الاله التي لا تحتاج الى ايضاح ، فرموه بالحسود ، وبكل ما تجل عنه رتبته عليه الصلاة والسلام ، ولم يستقر الايمان في قلوبهم ، الا بحجج باهرة ، لو وقعت على الجبال لدكت ، ولهذا كان يستغني عن كل حديث معدوم النتيجة ، وكثيرا ما يواجه السائل بكلام يخالف مراده ويستلغته لما هو اهم من ذلك ، وهكذا لما سئل عليه الصلاة والسلام عن سبب نقصان الهلال وزيادته الذي هو من قبيل هذا الفن المتعذر ادراكه في الغالب ، علمه الحق عز وجل كيفية الجواب ، ليتفرغ في ادنى الوقت لما هو اهم من ذلك قال تعالى : **يسألونك عن الاهلة قل هي موافيت للناس والحج** ، ثم رتب آية تشعرنا بما هو اهم من ذلك وهو قوله : **وليس البر بان قاتوا البيوت من ظهورها ولكن البر من اتقى** ، وان كانت الآية ليست مفروطة باختها وقت لسرول ، فهي ترتيبها سر هذا مفاده : اي ليس ما تبحثون عنه هو المقصد الاهم الذي بعثت الرسل من اجله ، وربما المقصد الايمان بالله .

وها انا استأنف الكلام على ما يتعلق بحركة الشمس فأقول .

اضطربت العقول مع القول في هاته المسألة ، فالتص الصريح يدل على حركتها ، وبعض العقول تشهد بانها مركز لغيرها ، ولا سلطان للعقل مع صريح النقل ، لا فيما احاله الحق عن نفسه قال تعالى : **والشمس تجري لمستقر لها** ، فتعين الايمان بحركتها على اي وجه كانت ، فمن اهل النظر من يقول ليس لها الا دورة واحدة على محورها بدون انتقال ، فهي مركز لغيرها ، وعليه فان تعذر عنه ادراك ما فاتته من السير ، فيحمل النص على حركتها في حيزها ، ويأخذ بشرط من الايمان الى ان يأخذ الله بيده ، ومنهم من توسع في معلوماته الى ان وجد لها حركة اخرى تدق عن الادراك لخفائها ، من حيث انها سائرة والارض تسير بغيرها فاخفى سير الشمس بعدم مفارقة الارض لها حالة السير ، فجزم الشمس لم يزل مقابلا لجرم الارض كيفما كان ، وبهذا توقف الناظرون ، ومثل ذلك كمن ركب سفينة وجعل قبالة شيئا من اجزاء المركب ، وكلما فتح بصره وجدته مقابلا له فيتوهم ان ذلك الجزء ليس بمتحرك ، وعلى هذا يكون للارض ثلاث حركات : دورة على نفسها ، وهي معقولة يتوقع منها الليل والنهار ، ودورة على جرم الشمس ، وهو السير الذي تتوقع منه الفصول الاربعة ، وسير وراء الشمس ، كما يظهر ان الشمس تسير تحت

سلطان كوكب، وقبل انه من كواكب الثريا . وسيأتي ما يتعلق بحركة الارض، وعلى كل حال، في الشمس تجري لمستقر لها، الا ان السير ليس هو المشهود في نظرنا على ما يقولون قال «ابو السمود»: قرئت هاتاه الآيه (لا مستقر لها) على ان «لا» بمعنى «ليس»، والمعنى ان الشمس لم تزل ظاهرة، وانما تغيب عن اقوام وتظهر عند آخرين، وهو قول الجمهور من اهل السنة، حسبما نقله في «روح البيان» عن «امام الحرمين» قال: لا خلاف في ان الشمس تغيب عن قوم وتشرق عند قوم آخرين، والليل يطول عند قوم ويقصر عند قوم آخرين، وعند خط الاستواء يكون الليل والنهار مستويين، والارض مدورة، وعليه فكمون الشمس يكون في نظرنا لا في الواقع، خلافا لمن توهم اندراج الشمس في عين من عيون الارض، وزعم انه الاخذ بالنص الصريح. قال: «الرازي»، ومثله في «الحلايس»: ان غروب (1) الشمس في عين حمئة ليس هو غروبا بالفعل، ولهذا قال تعالى:

(1) قال بعض اصحابنا في قوله تعالى: (وجدها تغرب في عين حمئة) مكانه بقول وحدها انها لم تغرب، ما تغرب في عين حمئة، اي في العيون المضمومة التي لم تحصل شعاع البصيرة. ونسحب النظر في المصوغات. وعليه فهي تغرب في هاته العيون التي وضعها تعالى بالحمئة لا في غيرها، اي نفس عين الانسان

وجدها تغرب في عين حمئة، ولم يقل فادا هي، او ما يفيد تحقيق وقوع الفعل والمعنى والله اعلم، وحدها حسبما توصل اليه نظره كانها تغرب في عين حمئة على حد قولك: كنت في البلدة العلانية، فوجدت الشمس تغرب في البحر، وعليه فغروبها في عين حمئة مجاز، وكيف لا وقد تقدم في اقوال اهل السنة السليمة من الطعن، ان الشمس تعدل بالارض اضلعافا مضاعفة. قال الرازي: وما قاله اهل الاخبار من ان الشمس تغرب حقيقة في عين من عيون الارض، فكلامه على خلاف اليقين، وكلام الله مبيناً من هذه التهمة. نقله في «الحصون الحميدة»

المبحث الثاني عشر

فيما يتعلق بحركة الارض وما يتأ عنها

اقول: كل عاقل يعلم حال الارض، وما هي عليه من ترادف الازمنة، وتعاقب الفصول، واختلاف الليالي والايام، وفي الغالب يشعر بوجود السبب الذي هو القرب من الشمس والبعد عنها، بدون ما يتعرض لكيفية ذلك،

وغاية ما يعتقد ان الشمس تتدلى للارض تارة وترتفع عنها اخرى، وتشرق فيها تارة وتغيب عنها اخرى، ويحيل كل حركة للشمس بدون ما تشاركها الارض في شيء من ذلك، وهذا ما يتبادره الفكر العام، واني اقول: اذا تصورت الحركة في جرم الشمس الذي هو من اعظم العلويات فلا مانع من ان تتصور في الارض، والحالة انها صالحة لذلك.

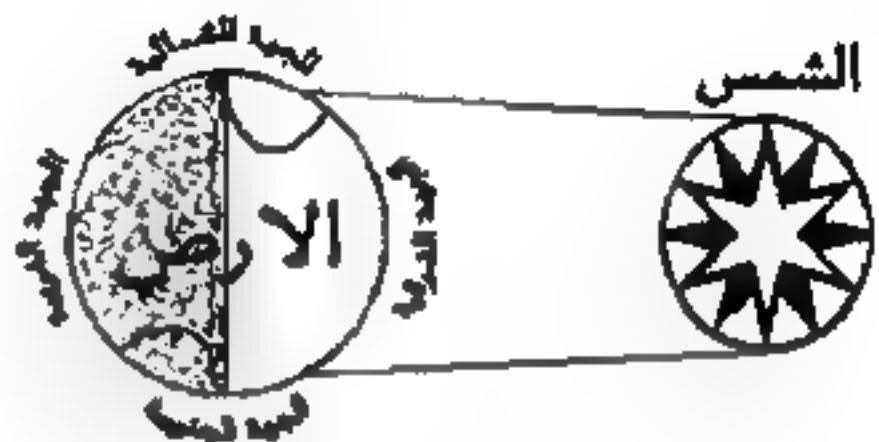
والحاصل ان الارض لا تتغير ظروفها الزمانية من فصول وغيرها الا بتغير موقعها من الشمس، وهكذا يغير الله بها كلما غيرت نفسها، فبحركتها وتكوينها تتعاقب قطع الزمان عليها، وبيان ذلك ان الارض لها حركتان (1) تعتبر نتيجتها حركة يومية سنوية فالحركة اليومية حركة تكوين، والحركة السنوية حركة مسير، وحركة التكوين ينشأ الليل والنهار، ولهذا قال تعالى:

(1) وذلك قال بعض من علماء الاسلام في القرن الثامن: كخند الدين عبد الرحمان بن احمد المتولي سنة ستة وخمسين وسبعمائة حرم في كتابه المسمى: (المواقف) بان الارض كروية، لها حركة حول الشمس، واورد على ذلك اعتراضات، ثم كر عليها باستقص الرد وحوى معه على ذلك شارحه العلامة (لشريف علي بن محمد الجرجاني) المتوفى سنة ستة عشر وثمانمائة، ووافقه على ذلك ايضا العلامة بهاء الدين العاملي في رسالته المسماة بشرح الافلاك من «النجمة الازهرية».

يكون الليل على النهار ويكور النهار على الليل، (1) فهي دائما بهذه الحركة بين ليل ونهار، ي واحد شقها ليل والآخر نهار. وهكذا (لا شمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار، وكل في فلك يسبحون) والتوتين في قوله «كل» يشهد بدخول الارض مع الشمس والقمر في الحكم المسلط عليها الذي هو السبح، لانه عوض عن مضاف اليه بقدر جمعا اي كلهم (2) وهنا التقدير تدخل الارض في حيز المقدر، ويعود الضمير على مذكور من طريق المجاز المرسل، فيما يتعلق بالارض اي من باب ذكر الشيء واردة محله بقرينه، لان السبح لا يتصور في الليل والنهار لانتفاء جوهرتيهما، انما هو متعلق بالارض التي هي محل لهما، والداعي لتقدير المضاف اليه جمعا هو قوله (يسبحون). اذ لو كان المحذوف ضمير تثنية بمعنى مختص بالشمس والقمر لقال يسبحان او يسبح باسقاط ضمير الجمع مع انه لا مانع ان قلنا بحركة الارض، ولنرسم لك هيئتها مع مقابلة الشمس لها على سبيل

(1) اوليس هذا صريح في كروية الارض والا فكيف يتأني تكوين الليل على النهار والنهار على الليل لو لم يكن المحل كرويا هل يتأمل
(2) وعلى هذا جرى صاحب (الكشاف) وغيره من علماء الاسلام

التقريب ليسهل عليك تلقي ما ذكرناه من تكوير الارض
بي الليل والنهار ، وكيف تتعاقب عليها الفصول:



فهذه حالتها: فالشمس دائما آخذة بشق من الارض
من الجنوب الى الشمال، فهي مقسومة بين ليل ونهار،
وهكذا يكور الليل على النهار بتكوير الارض امام
الشمس، ومقسومة من وسطها حسب خط الاستواء بين
فصلين، اما بين الصيف والشتاء، واما بين الربيع
والخريف. والمعنى اذا كان الصيف في الجهة الشمالية
التي هي النصف الاعلى منها، يكون الشتاء في الجهة
الجنوبية، وهي النصف الاسفل من الارض، واذا كان
الخريف في الجهة الشمالية، يكون الربيع في الجنوب.
واما خط الاستواء فلا يتغير فيه الاحوال غالبا لكونه

مقابلا للشمس دائما ، وسبب ذلك ان الارض في سيرها
تعمل احيانا وتستقيم احيانا ، فاذا مالت الى الشمس
بالجهة الشمالية، كما هي مرسومة امامك، تظهر الشمس
لجهة الشمال اكثر منها في الجنوب، وتبقى كذلك الى
منتهى الفصل. اي ثلاثة اشهر، وتكون الشمس فيها في
غاية الحرارة، كما تكون متباعدة عن الجهة لجنوبية،
وتكون في غاية البرودة. وهاته الصورة هي التي يكون
فيها الصيف في جهة الشمال، والشتاء في جهة الجنوب.
ثم تعدل الارض، اي تستقيم امام الشمس في سيرها،
فتأخذ الشمس في شقها من الجنوب الى الشمال خطا
مستويا، ويحدث الخريف في جهة الشمال، والربيع من
جهة الجنوب، ويستوي الليل والنهار، الى ان تتم ثلاثة
اشهر، فتأخذ كمادتها في الميل بالتدريج الى ان تتأخر
الجهة الشمالية عن الشمس، وتبرز لها من جهة
الجنوب، فيقع الصيف فيها والشتاء في الشمال، وهكذا
الى ان يتم الفصل فتستقيم، فيكون الربيع في جهة
الشمال، والخريف في جهة الجنوب، وتتم دائرة الفلك
السنوية التي هي ثلاثمائة وخمسة وستون يوما. وهذا
من جهة حركة المسير (1).

(1) وعلى هذا فتظهر الفصول هو واقع من تعبر اوصاف الارض من
الشمس. قال في «المنجى» تكوير الارض في ثلث حركاتها لسوية في اربعة

وأما حركة التكوير المسماة بالحركة اليومية، فإنها تتم في أربع وعشرين ساعة ما بين ليل ونهار، لأن الأرض مع ميلانها تارة واستقامتها أخرى تدور في نفسها دور (2) الرحي، ومن كان على ظهرها يكشف على جسم

أوصاف متمايزة عن بعضها، فتكون في فصل الشتاء فوق الشمس بقدر ثلاث وعشرين درجة ونصف، وفي فصل الربيع تكون في مساواتها تماماً، وفي فصل الصيف تكون في أسفلها بقدر ثلاث وعشرين درجة ونصف، وفي فصل الخريف ترتفع حتى تصبح في مساواتها، ثم ترتفع وتتخفض أثناء سيرها من صعود إلى هبوط، وبالعكس مارة في الأوصاف السالفة الذكر، وهذه الأوصاف المختلفة تحدث حتماً تغيراً كبيراً في درجة الحرارة الساقطة على الأرض، ومن هنا تنتج الفصول الأربعة.

(2) وأما عبارة الشريف (علي بن محمد الجرجاني) المتوفي سنة ثمانمائة وستة عشر مع عبارة صاحب الأصل (عضد الدين عبد الرحمان ابن احمد، المتوفي سنة ستة وخمسين وسبعمائة هكذا؛ وقبل أنها (بني الأرض) تدور على مركز نفسها من المغرب إلى المشرق. خلاف الحركة اليومية للفلك التي اعتقدها لجمهور، والحركة اليومية لا توجد، وإنما تتخيل بحركة الأرض أن يتبدل الوضع من الفلك بالقياس إليها (دون أجزاء الأرض) أن لا يتغير الوضع بينا وبينها، فإنا على جرم معين منها فإذا تحركت من المغرب إلى المشرق ظهر علينا من جانب المشرق كواكب كانت محببة عن بعدية الأرض، وحقي عما بعدتها من جانب المغرب كواكب كانت ظاهرة عليها، فيطو أن لأرض ساكنة، والمتحرك هو الفلك، وليس كذلك، بل ليس ثمت فلك طلس، وذلك كراكب السفينة يرى السفينة ساكنة مع حركتها حيث لا يتبدل وضع أجزائها منه، والشط متحركاً مع سكونه، حيث يتبدل وضعه، مع ظن أنه ساكن. وكذلك يرى القمر سائراً إلى جهة الميم حين يسير الغيم إليه، وغيره من أمور قدسناها في غلط الحس

الشمس كلما مرت جهته بالشمس، ويظهر له أن الشمس قد طلعت عليه ولم يشعر بدوران الأرض لخفائه، ومثله كمن ركب سفينة لا يشعر بسيره إذا كان في الأسفل، إلا إذا رفع رأسه إلى الخارج، أو نقول كمن ركب العربة أي القطار الحديدي، يرى الجبال تمر مر السحاب، وهو مستقر، والمخيل لحركة الجبال حركة مركبة، وهكذا حال من على الأرض، يرى سائر الاجرام السماوية سائرة، من شمس وكواكب واقمار، والأرض هامة مع أن لها حقاً في المسير، فما في الوجود مستقر (وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر

وما ذكرنا هذا إلا لنعلم أن علماء الاسلام، قالوا بحركة الأرض قبل أن يقول به علماء أوروبا، لأن (عضد الدين) المذكور قد كان توفي في وسط القرن الثامن من الهجرة الموافق للقرن الرابع عشر المسيحي، وفي ذلك التاريخ لم يكن في أوروبا من يقول بحركة الأرض، إنما قيل بذلك في القرن السادس عشر لما ظهر المسمى (كوبرنيكوس) ببلاء بولونيا فقدر أن الشمس مركز والأرض وما عداها من الاجرام السماوية تدور حولها وأيد طريقته هذه بتطبيقها على القواعد الرياضية، وأتبع على هذا القول وشاع معتقده في أوروبا وإن كانت كنيسة رومة حكمت عليه وعلى من يقول بحوله بالربيع والفضال.

نعم، قد قيل بحركة الأرض قبل لميلاد بخصه قرون، وكان القائل به يسمى فيثاغوروس، ثم اندرست طريقته قبل الميلاد بحو لمائة وأربعين سنة لما ظهر بطليموس فقدر أن الأرض ثابتة، والشمس تدور حولها فشاعت طريقته ولتست الطريقة الأولى

(السحاب) اي يوم يكشف عنك غطاؤك ترى الجبال التي كنت تحسها جامدة، والحال انها «قمر مر السحاب» (صنع (1) الله الذي اتقن كل شيء).

وعليه فالدورة لمسماة بالحركة اليومية. تستلزم وجود سائر الاوقات على وجه الارض في آن واحد، لان الشمس لم تزل ظاهرة والارض تدور امامها دور الرحى كما تقدم، والجهة المقابلة لها في ضياء تام والآخرى بعكسها، وكلما دارت الا والنهار يطراً على الليل فيدمغه من جهة، والليل ينعطف عليه من الاخرى، وكل آخذ بشق من الارض الى منتهى الزمان، وهذه الكيفية توجد كل الاوقات على وجه الارض، كما تقدم من الطلوع الى الغروب، كذلك من الغروب الى الطلوع فبهما كان الطلوع في ناحية كان الغروب في مقابلها، والزوال من جهة، والسحر من الاخرى، وهكذا فيما بين ذلك من الساعات والدقائق ليلاً ونهاراً. ولنرسم لسك هيثة

(1) وفي ظني ان هذا صريح في حركة الارض خلافا لما جرى عليه بعض المفسرين من ان الجبال يوم القيامة يبدها معالي قراها تمر مر السحاب اذ لو كان المراد منه ذلك لاعتقب الآية بكفوله قهر الله الذي يسحق كل شيء او ما في معنى هذا بذل ان يقول صنع الله الذي اتقن كل شيء. فاصح ضرورة ان المرور هو من تمام الاتقان اي غاية في الصنع فهو ابعد من ان بعد من حملة التحريب والدمار

الدائرة حسب منطقة الاستواء، مع الاقطار المحادية لذلك، باعتبار المقابلة، لتعرف تقريبا، اذا كان الليل في جهة، يكون النهار في الاخرى، مع وجود سائر الاوقات الليلية والنهارية، لان النهار موجود في شق من الارض بجميع اوقاته، وينسحب على الليل، والليل يتخيل عنه وينعطف عليه بما فيه من الجهة الاخرى. وهذا بقطع النظر عن الجانب الاعلى والاسفل منها، اي ما يقابل القطب الشمالي، وما يقابل القطب الجنوبي. واما هما فلا يوجد فيهما ما تقدم من التغير في الاوقات، لان الارض اذا مالت بجهة الشمال الى الشمس كما هي مرسومة تظهر الشمس على نقطة العلو منها، وتبقى ظاهرة كيفما دارت الارض لضيق المنطقة العلوية الى منتهى الصيف، ولما تعدل تدخل النقطة في الحكم المتقدم من جهة، واذا مالت الارض، اي برزت لجهة الجنوب الى الشمس تحتجب الشمس عما يقابل النقطة الشمالية وتبقى ظاهرة في النقطة الجنوبية ثلاثة اشهر كما تقدم. وعليه فتكون مدة الليل والنهار فيما يقابل القطبين ثلاثة (1) اشهر ليلاً، وثلاثة اشهر نهاراً وهذا

(1) وقيل: ان هذا يكون في صيق المنطقة من الارض، والا فالنقطة نفسها تكون ستة اشهر نهاراً. وستة اشهر ليلاً وقد ذكر صاحب «النحية» ما نصه: انه كلما انقلب الانسان من القطب طال مد الليل والنهار، بحيث ان

يقرب من النقطة، في بعض الازمنة ساعة ونصف تقريبا .
وبالجملة فان الفجر يطلع قبل معيب الشفق، وفي سكان
هاته البقاع اختلف العلماء في وجوب صلاة العشاء
عليهم، فمتهم من قال بعدم الوجوب، لعدم وجود الوقت
الذي هو شرط في صحة الصلاة، وفي جوبها ايضا . ومثل
هذا يقع في النهار، وهذه هيئة الارض حسبما قدمناه
مع رسم الاربع والعشرين ساعة بين ليل ونهار . فتأمل
وجود هاته الدائرة ليسهل عليك تناول ما ذكرناه:



...صوت كصوت المدفع . وإذا تكلم سان سمع صوته وهم كلامه على
مسافة ألف مشراً . وليس في تلك الاقطار اهبج من شروق الشمس والقمر
فتظهر انوار الشمس اولاً شفقاً ثم تتعاطف بالندرج ولا تعلق الاق بل تدور
حواله . واما القمر فيظهر صيف النور ثم يحمر ثم يحلي ويسطع بوره حتى
يستطيع الانسان ان يرى على مسافة كيلومتر ويحتفل سكان هاته الاصقاع
بظهور الشمس؛ فيوقدون لها النيران ويقيمون الاعياد

باعتبار الصيف والشتاء . واما في الاعتدال فتتغير الهيئة،
الا انها على خلاف القاعدة المتقدمة، فالليل يكون فيما

السدة في الاقاليم الغربية من القطب نهار وليله فيبقى النهار نهاراً مدة
سنة اشهر متوالية يظهر فيها الشمس وراء الافق (لا فوق الافق) وهو فصل
الصيف وتبقى الليلة ليلاً سنة شهر اخرى لا تظهر فيها الشمس الية حتى
ان من يمر عليه ذلك الليل لأول مرة لا يملك نفسه من الرعب، وتري
الحيوانات في هاته البلاد تظهر عليها امارات الخوف من حول الظلام
وتختلف درجة البرودة شتاء في الاقطار القطبية بين ثلاثين وستين درجة
تحت الصفر، وفي الصيف - وإذا شئت فقل في النهار - لا تزيد درجة
الحرارة في شهر يونيو ويديو عن ستة عشر وثمانية درجة فوق الصفر . ونهب
في الصيف رياح شديدة بهذا الاصقاع، ويرى البحر فيها لكثرة الثلوج ذي
بياض باصح وسطح مستو، على ان سطحه مغطى بقطع ضخمة من الثلوج
مختلفة الحجم والشكل، وتري الثلوج ضائة في ذلك الهم فاحيانا تتصل
اجزاء واحيانا تتصل فتلتصم فيكون لها شكل غريب، فمنها ما هو على
شكل جبال بمسودزها ومضائقها ووديانها وقصبتها، ومنها ما على شكل
سهول وسعة لامعة، وإذا اتى الصيف تقسمت هذه الثلوج واخذت تسبح في
البحار متفاداة لفعل الرياح والتهارات، وقد يبلغ سطح بعض هذه الثلوج
مئات من الكيلومترات لمربعة، وارتفاعها ما ينوف عن مائة متر، وحجمها
جملة ملهات من الامطار المكعبة، ويضطرها تقطعها ان تظفر في الماء وقد
يكون المختفي منها فيه ثلاثة امثال ما على ظاهره، وتاتي الرياح والتهار
بهذه الجبال الثلجية الى بلاد المنطقة المعتدلة، فيشاهدنا سكان الارض
لعديدة بامريكا خمسة وربعين درجة، وغيرهم وليس البحر وحده مغطى
بالثلوج في هذه الاصقاع، بل الارض ايضاً فلا يبقى الماء فيها الا نادراً
على الحالة السائلة، وقد تاتي الرياح متبعة ببحار الماء من البحار فلا
تلبث ان تهب على هذه الاصقاع القطبية حتى يتكاثف بخارها، ويساقط
على الارض كنديف القطر، فيجتمع ويستحيل جليداً، ومن عجائب الطبيعة
في هذه الاقطار ان في ليلها تطفح حاستا السمع والبصر، فتظهر للعين
مذخر غريبة، كسرب والاهلة والشموس والاقمار الكاذبة . والشفق الشمالي
اعظم، وليس هو شفق، انه اثر تكسر النور البعيد على قطع الثلوج
السابعة في لمضاء وانعكاسه عنها، ويكون لهذا الشفق اشكال جميلة
مختلفة، ودت لون بهجة، فيظهر كانه زينة في الافق، او باب من نور فتح
في السماء، فتريد موة لمسوعات ايها . فإذا سقط حجر مثلاً كان له ..

وهذا باعتبار ما يحاذي خط الاستواء، وأما ما سوى ذلك فلا يستوي فيه الليل والنهار كما ترى، ومن جهة وجود الليل والنهار على ظهر البسيطة في آن واحد هو قول الجمهور من علمائنا، ومن ذلك ما ذكره (امام الحرمين) حيث قال: لا خلاف في أن الشمس تغيب عن قوم وتشرق عند آخرين، والليل يطول عند قوم ويقصر عند آخرين، وعند خط الاستواء يكون الليل والنهار مستويين، والارض مدورة، والله أعلم بما وراء ذلك.

المبحث الثالث عشر

فيما يتطرق بالسماء من حيث ذاتها

أقول: إن السماء هي جسم موجود في صورة مفقود (1) من أجل صفاتها وشدة لطافتها، والمعنى أنها لا تتوصل إليها الابصار، فمادتها تقرب من مادة الهواء، وبهذا جاء التنزيل قال تعالى: وهي دخان، ومن المعلوم

(1) ولهذا توهم بعض الحريصين أن السماء لا وجود لها، وهذا بناء على ما كان يظنه في السابق من كثافتها.

إن الدخان الأصلي صفاء لا كدر فيه، لخلوه من الأجزاء الأرضية. يماثله البخار، لتصاعد عن الماء بتسليط النار عليه، وقول (ابن عباس) في هذا المعنى يشهد بذلك نقله (النسفي) فلهذا كان يقاوم الأجرام العظيمة من أن تزول وطبيعة البخار المرعي تشهد بذلك حيث أنه يقاوم الأجرام، ويحرك السفن العظام، وعلى هاته الكيفية تكون السماء غير مرتبة لنا من شدة الصفاء وبعد المسافة، انما (1) المرئي لنا ما حازه البصر من الفراغ الموهوم، ومن علمائنا من يقول بذلك (كالقاضي أبي بكر بن العربي) وغيره أنه قال: إن السماء غير مرتبة لنا، وتأول النص الذي ظاهره الرؤية إلى أن قال: ولا يلزم من عدم رؤيتها عدم وجودها كما هي القاعدة المسلمة من أنه لا يلزم من عدم الوجود انعدام الوجود نقله في (الحصون الحميدية).

ومما يدل ذلك على صفاء السماء وشدة لطافتها، هو ما نراه من الأجرام العلوية كالشمس وغيرها، إذ لو كانت السماء كثيفة لمتعتنا نور الكواكب، كما يصعبنا من ذلك

(1) أما البرقعة التي تظهر به السماء، فإن الضوء تشتت حره منه عند اصطدامه بجزيئات الهواء، ولكن اللون الأزرق وشبهه الأزرق أكثر تشتتاً بالهواء، ومن أجل هذا تظهر السماء لنا بهاراً، ولي لسمو درقاء.

وحدود العيم مع ان العيم اخف من غيره، فكيف بذات السماء اذ لو كانت كثيفة مع مالها من المساحة غلظا فمن المعلوم تمنعنا السماء الاولى من رؤية ما في السماء الثانية، واخرى ما في غيرها من بقية السموات، والحالة اننا نرى ما في الكرسي كالثريا، وغيرها التي بعدت مسافتها الى غاية لا تحتمل التحديد، وكل هذا يدل على خفة السماء بحيث صار وجودها لا يعد حائلا.

واما ما اورده اهل القصص من كون السموات احداهن ذهبا والاخرى فضة الى آخره، فهو مؤول ان صح نقله عن النبي، وفي الغالب يجري على طريق المجاز المرسل، فيكون من اطلاق المحل واردة الحال فيه، وهو الجرم المختص بذلك السماء، كزحل مثلا، فتكون ذاته من ذهب او فضة بدل التراب في ارضنا. واذا لم يصح نقله عن معصوم فلا يلتفت اليه لمباينته للنقل الدال على ان السماء من دخان، ولعقل شاهد بلطافتها حسبما قدمناه.

ثم بقول: ان السماء تكون سماء بنسبتها لمن تحتها ان صورت التحتية، فكل ما علاك فهو سماؤك. واما بنسبة للحرم المستقر فيه فهو فلك. وبهذا الاعتبار تكون السموات السبع عبارة عن ممر السيارات السبع اي طريقها المرسومة المسكة لها من ان تزول حالة

السير، (لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر) فكل في طريقه قال تعالى: ولقد خلقنا فوقكم سبع طوائق، وهي ممر الكواكب كما قدمناه.

والطريق لا تختص بالفوق كما انها لا تختص بالتحت، انما ذكرت الفوقية باعتبار تعلق البصر بها كما قدمناه من ان الافلاك محيطة ببعضها، والسماء لا تختص بجهة دون غيرها، وسائر الاجرام تسبح في افلاكها، فمن دقق النظر يجد الارض وغيرها من العلويات في غاية الانقلاب، وتبدل المنازل، وكيف لا وانت ترى ان زحل اذا غرب يمر اسفل الارض مع انه في السماء السابعة، فابن تكون الارض في نظر من كان في جرم زحل مثلا؟ وقد قدمنا ما يتعلق بهذا المقام.

وبالجملة فان الاجرام المتقدمة في الذكر لا تختص بفوق ولا بتحت، انما التقييد وقع في نظرنا، وفي نفس الامر لا يتصور، لان الفوق هو فوق بنسبة لمن تحته لا لمن فوقه، ولكل فوق فوق كما لكل تحت تحت، ولا تحت ولا فوق. وفي ذلك قلت:

فان قلت فوق الفوق فالتحت فوقه

وان قلت تحت التحت فالعوق تحته

وما العوق الا التحت والتحت فوقه

والفوق ان كان التحت فما الذي تحته

المبحث الرابع عشر

فيما يتعلق بالقمر من حيث ذاته وحركته

اقول: ان القمر يتعلق به الكلام من وجوه كثيرة بعضها اقرب للفهم من بعض، والمتعذر من ذلك ما يتعلق بحركته ونقصانه وزيادته، واما ما يتعلق بذاته من كونه جرما كثيفا، وان ضياءه مكتسب من الشمس عند المقابلة، فلا يبعد عن الادراك لمن تأمله، ومن جهة ما يتعلق بحجمه قيل: انه اصغر من الارض بنحو تسعة واربعين جزءا وهو اقرب الينا من الشمس بنحو اربعمائة مرة تقريبا.

ومن المعلوم ان القمر هو جرم كثيف مظلم، وان نوره مكتسب من نور الشمس كغيره من الكواكب السيارة، واذا ثبتت كثافته فلا مانع من مشابهته الارض في صلابته، ان لم نقل هو قطعة انفصلت عنها حسيما قيل. نعم، قد ثبت فيما قدمناه ما يدل على اجتماع سائر الاحرام في اول الشاة وعليه فلم انفصال البعض عن البعض، والشاهد قوله تعالى: **كانتا رتقا ففتقناهما**. وعليه فلا مستنكر في كونه مفصلا عن الارض حيث ثبت الاتصال.

والمخلص من هذا ان القمر تقرب هيئته من لارض من جهة الصلابة وغير ذلك، والمعنى انه قطعة معدنية تخال لها مياه (1) جاء في اقوال اهل السنة ما يدل على ان نور القمر مكتسب من نور الشمس، واذا كان كذلك لزم ان يكون في ذات القمر ما يقبل صورة الضياء، ولا ارى في المحسوسات ما يمثل النور مثل الماء. فلهذا يظهر القمر عندنا مضيئا عند مقابلة الشمس له مثل المرأة الصقيلة، بسبب ان جرم القمر اكثره مغموس في الماء كما في ارضنا، ولم يبق يظهر من اليابس الا شيء قليل نراه سوادا في جرم القمر ليلة البدر، لان اليابس لا يقبل صورة الضياء كما يقبلها الماء، وعلى كل فهو مختلف في الاكثر، واذا ثبت ما قدمناه من كونه جرما كثيفا ذا بر ويحر، فلا مانع من انه مسكون، والحالة انه صالح لذلك، وكيف لا وحكمته تعالى ان يكون كل مكان مسكونا حسبما يشهد به لحس، ولم تستبعد العقول. جاء في حديث ما معناه **وطئت السماء وحق لها ان توطأ، ما من موضع قدم الا وفيه ملك ساحد او واع**، او كما قال عليه الصلاة والسلام.

(1) دلت الاكتشافات الحديثة على عدم وجود الماء فوق سطح القمر وانعدام الحياة فيه.

والقمر من الامكنة التي تطلب من يقوم فيها بعبوديته تعالى، وقد ذكرنا فيما تقدم من كلام سيدي (محي الدين بن العربي) ان جميع الشمس والاقمار مراكب لخلق الله، الى ان قال: منهم ملوك وامراء، وكل ملك لا يظهر في احوال رعيته ويمشي بينهم بالعدل يستوجب العزل، وعليه فلا نستبعد كون القمر مستقرا لخلق الله عز وجل، فقد رتبته تعالى صالحة، وحكمته باهرة، وليس فيما ذكرناه الا ما يدل على عظيم سلطانه الموجود في كل شيء شيء.

ثم اقول: ان جرم القمر كانت هيئته تقرب من حياة الارض من وجوه، فانها تباينه من وجوه اخرى، فمزاج اهل القمر غير موافق لامزجة اهل الارض، فالارض اكمل منه في عدة وجوه، حتى لو فرضنا من ينتقل من الارض الى جرم القمر لا يجد ما يوافقه في طبعه، فالمحل محل عذاب بنسبته لنا، وفي الغالب تعدم بنيته لكون مقابلة القمر للشمس ليست على هيئة مقابلة الارض لها لعدم دوران القمر في نفسه، فالشمس تظهر في شق القمر نصف شهر، ثم تغيب عنه الى الشق الآخر، وتكون مدة الشهر عندنا بمنزلة السنة عند اهل القمر مقسومة بين صيف وشتاء لا غير، فمدة النهار عندهم التي هي اربعة عشر يوما وبعض يوم تكون

صيفا، وهكذا مدة الليل، وتكون شتاء، فالشمس تغيب عن احد شقيها اربعة عشر يوما وبعض يوم، الا ان ذلك الشق المظلم يكون قريبا من النهار عندنا في الضياء بسبب ما يشرق عليه من نور الارض عند مقابلتها للشمس، وعليه فتكون الارض عند اهل القمر بمنزلة القمر عندنا، الا ان نور الارض اعظم من نور القمر بسبب كبر الجرم بنسبتها للقمر، فانها تعدل بها نحو الخمسين مرة على سبيل التقريب، وعليه فالارض تظهر لاهل القمر مثل القبة في غاية الاستنارة.

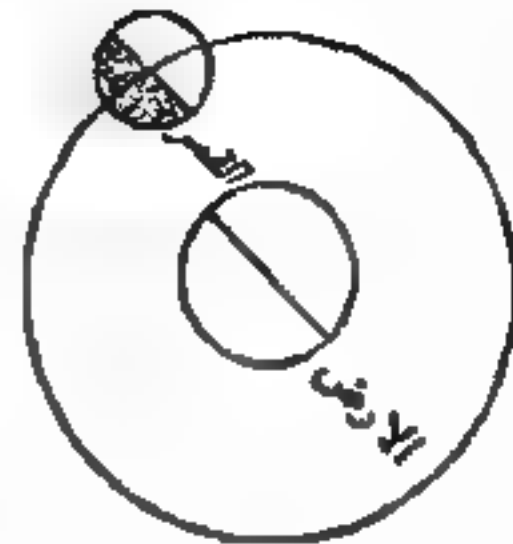
وقد قدمنا في (المبحث الثامن) ما يدل على ان الارض تظهر لمن هو في الخارج كما يظهر القمر عندنا، واذا اردت ان ترى كيفية ظهور الارض بضياها على نصف القمر المظلم، فانظر لاول الشهر عند الغروب فتجد الشمس شارقة في نصف القمر المقابل لجهة الشمال، ويظهر لنا من ذلك الشق القدر المسمى بالهلال، واكثر الضياء غائبا في الاعلى منه، وفي ذلك الشق يكون النهار لاهل القمر، والشق الاخر المقابل لنا يظهر بضياء تتم به دائرة الهلال، فقال ان الهلال رأيناه بالدائرة، فذلك للضياء الخفيف يكون بسبب مقابلة الارض له، وعلى هذا فان الارض تشرق على القمر من جهة، والقمر يشرق على الارض من الاخرى

ثم اقول: ان حرم القمر هو كروي اي مستدير كما نراه ليلة البدر، وبره ايضا اول الشهر حسبا قدمناه، ولشمس دائما شارقة في النصف منه كما هو في ارضنا، وسبب نقصانه وزيادته في نظرنا عدم ادراكنا الشق المقابل للشمس في بعض الاحيان، لان القمر يكون قريبا من الشمس في اول الشهر، ويظهر الشمس يكون في الشق المقابل لجهة الشمال بميل للطلوع، ولم يمكن لنا ادراك ما ظهرت فيه الشمس الا القدر المسمى بالهلال، كما قدمناه، وما دام القمر ينفصل عن الشمس الى جهة المشرق الا والابصار تتوصل الى ما تعذر عليها من قبل، وهكذا يزيد الهلال في نظرنا كلما تباعد عن الشمس الى ان يحصل البعد التام بينهما، وذلك اذا كان القمر بالمشرق، عندما نكون الشمس بالمغرب، والارض بين ذلك، فتكشف حينئذ على الشق المضيء من القمر بقصامه، وهي ليلة البدر عندما، ولما يصير القمر يقرب من الشمس من الجهة الاخرى لتتم دائرة الفلك، ياخذ لصباء عندما في لاحتجاب على التدريج الى ان ينتقل الى النصف الاعلى منها، فلا يمكن لنا ادراكه الا القدر المسمى بالهلال آخر الشهر ايضا، وذلك ان الشمس تطلع في آخر الشهر مقرونة بالهلال، ويكون الشق المقابل منه الى الشمس محتجبا عليه حسبا قدمناه في اول الشهر

الى ان ينتقل كل الضياء الى جهة العلو من القمر، ولما يأخذ في الانفصال عن الشمس يظهر لنا شيء من الضياء حسبا قدمناه، وهكذا حكمة الله فيه من حيث نقصانه وزيادته.

واما ما يتعلق به من جهة حركته التي هي دورته بالارض، فنقول: هي الحركة المعتبرة وان كانت له حركة اخرى يتبع بها الارض في سيرها فلا نتعرض لها لعدم التوقف عليها من حيث الزيادة والنقصان وغير ذلك، ففلكه المعتبر هو دورته بالارض، ويقطع هاته الدورة في ثمانية وعشرين يوما ونصف يوم، وهاته المدة هي المسماة بالشهر، ولنرسم لك الهيئة المجتمعة بين الشمس والقمر وجرم الارض، ليسهل عليك تناول ما قدمناه من اسباب نقصان الهلال وزيادته:





فمن كان في آخر الشق المظلم من الارض مثلا ، فلا يمكنه ان يدرك من شق القمر المقابل للشمس الا قدر الهلال ، بسبب عدم استقباله له استقبالا كليا ، بخلاف ما اذا انتقل القمر الى نصف الدائرة الفلكية ، فتحصل للمقابلة الكلية بين الاجرام الثلاثة ، ويتمكن للراثي ان يرى الشق المضيء بتمامه . وهكذا الى ان ينعطف القمر من جهة لشرق الى المغرب ، فيأخذ ذلك الشق المضيء في لاحتجاب ، ويتعذر دراكه كما وقع في اول الشهر .

ثم اعلم ان سير القمر هو من المغرب الى المشرق دائما ، قاصدا الصعود الى قبة السماء ، الى ان يتم نصف الدائرة من الفلك في اربعة عشر يوما وبعض يوم ، كما

تقدم . فيأخذ في الانعطاف على الشمس من جهة المشرق بتدريج ، الى ان ينطوي في شعاع الشمس فتتم دائرة الفلك . ولما انفصل عنها من جهة المغرب الى المشرق ، فيظهر لنا ذلك القدر المضيء عند الغروب حسبا تقدم . وعليه فسير القمر هو على عكس ما يتعلق به البصر العمومي . لان الرؤية العامة تدرك انتقال القمر من المشرق الى المغرب وان دورته بالارض تتم في يوم وليلة ، والحالة ان الهيئة الحاصلة فيما تعلق به البصر متوقعة من دوران الارض كما تقدم حول الشمس ، فكلما دارت الارض دورتها اليومية ، يكشف اهل منكبها الغربي مثلا على جرم القمر ، حالة قرينه من الشمس . فلا يدركون منه الا قدرا يسيرا ، وفي الدورة الثانية يتمكن دراك ما تعذر بالامس بسبب انتقال القمر الى درجة ثانية ، وهكذا كلما انتقل ، الى ان يصل الى نصف الدائرة من الفلك .

واما غروبه في كل ليلة فهو واقع من التفات الارض عنه ، الى جهة اخرى ، فمن كان في تلك الجهة يظهر له الهلال قد مال الى جهة الغرب ، مع انه هو الذي مال عنه الى جهة اخرى . واما الهلال دائما قاصدا الصعود ، كما تقدم . وقدر مسيره بين يوم وليلة هو ذلك لانتقال المورثي لنا ، اي القدر الذي نحده تباعد به عن الدرجة

المبحث الخامس عشر

فيما يتطرق بسبب الخسوف والكسوف

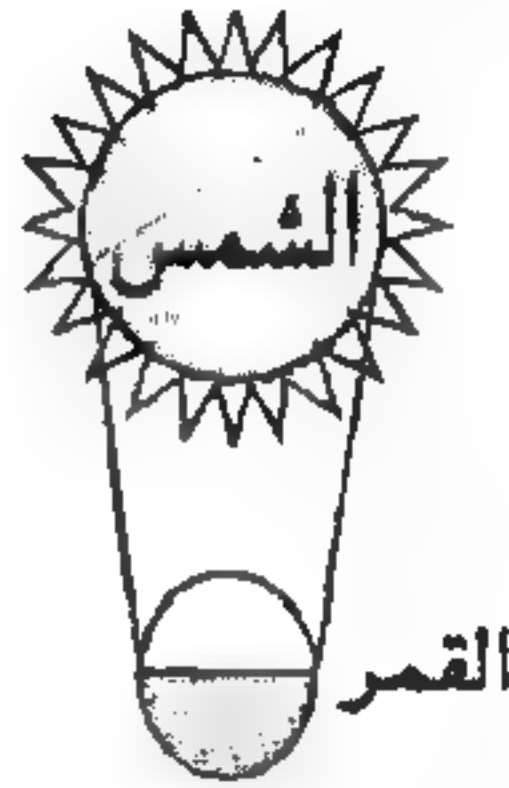
اقول: ان الخسوف والكسوف هما من الامور العادية حسبما دل عليه التكرار، وليس في ذلك ما يرجع الى ذات القمر، ولا الى ذات الشمس، بمعنى يغير حقيقتهما، او يثير نقصانا فيهما حسبما يتبادر في الفهم القاصر، فبالشمس منذ خلقت لم ينقص شيء من نورها، واظماسها مؤخر الى يوم تطوى فيه السماء بما فيها، وعليه فاستتار نور الشمس هو واقع في نظرنا (1) وسببه حلول القمر بيننا وبين الشمس، وقد تقدم فيما مضى ما يدل على ان جرم القمر يماثل جرم الارض في الكثافة، ومن المعلوم ان القمر يمر اسفل الشمس في سيرها، وفي آخر الشهر تباشر المادة الواصلة من عين الشمس الى جرم الارض، ولهذا ينطوي الهلال في شعاع الشمس قدر يوم او اكثر الى ان يعصل، والقاعدة مطردة الا انه تارة يمر في عين المادة نفسها فيستر عنا ما وراءه

التي كان فيها بالامس وعليه فالقمر دائما مقابل للارض، كما هو في الشمس، وان سكان مناكب الارض يكشفون عنه تارة، ويحتجب عنهم اخرى، كلما مرت جهتهم بجرمه، ولعتبر دوران الارض في نفسها من اليمين الى الشمال، والمعنى لا يحصل الا بتدقيق النظر، مع استحضار الهيئة الحسية في الفكر والا فالامس معتذر ادراكه بدهاة. ولهذا قال تعالى لنبيه عليه الصلاة والسلام: **يسألونك عن الاهلة قل هي مواقيت للناس والحج**. فكان الجواب على غير مقتضى سؤال السائل، وهو انفع له، لان الجواب عن سبب نقصان الهلال وزيادته يستغرق اوقاتا كثيرة، وفيه ما يثير في الفكر اضطرابا، ووظيفته عليه الصلاة والسلام ان لا يتكلم الا بما يقتضيه المقام. والاجرة تختلف باختلاف احوال السائل. قال تعالى: **ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا** فرحمته عليه لصلاة والسلام بالسائلين اجمل، لان جوابه اما ان يكون حجة للسامعين او عليهم، لان التردد فيه يمد كرها، حطبا الله والمسلمين.

(1) على حد قول الخفاجي:

لا يقال كسوف الشمس طلعتها * وانما هو فيما يرغم البصر

من الشمس من أجل كثافته ، فإذا رأينا في ذلك الوقت
فلا ترى لا سوادا مستديرا منطباعا في عين الشمس ،
وليس هو الا جرم القمر حائل مروره اسفل الشمس
ولنرسم لك ما ذكرناه :



واليك الهيئة المحتممة من الاجرام الثلاثة تقريبا ، فمن
كان في النصف المضيء من الأرض يرى جرم القمر

منطباعا في عين الشمس حسبما تقدم ، وعند انفصاله
عنها تكتسب الأرض شعاعا ، حسبما كانت عليه ،
والذي يشعرا بسبب الكسوف هو ما نراه في ذلك الحال
من ان سوادا مستديرا يطرق عين الشمس من جهة
المشرق ، ويفصل عنها من جهة المغرب ، بعد ما يمر في
وسطها . اذا كان الكسوف تاما بمعنى ان مرور القمر
كان تحت عين الشمس فيما يحد نظرنا ، وعلى هذا
فالكسوف لا يقع الا في آخر الشهر من اجل ان القمر
لا يجتمع مع الشمس في السير الا في ذلك الوقت .

ثم اعلم انه كلما وقع الكسوف عندنا يقع الخسوف
(1) عند اهل القمر ، اي يمتلئ النور المعاكس اليها من
الأرض بسبب حلول القمر بين ذلك ومحليه فلا ترى
الأرض عند اهل القمر الا جسما مظلما ، كما ترى
القمر عندنا حال الخسوف الى ان يفصل القمر عن
الشمس فتعود الأرض لما كانت عليه والله اعلم .

واما ما يتعلق بخسوف القمر فاقول : انه يقع بسبب
حلول الأرض بينه وبين النور الممتد اليه من عين
الشمس ، فمري على ما هو عليه في الحقيقة اي جسم

(1) قوله : الخسوف اي انقضاء النور الواصل اليها من جرم الأرض حائل
مقابلة الشمس لها لان الأرض تنوب عند اهل القمر عن الشمس كما
ينوب القمر عندنا عنها

المقابلة حاصل ضرورة، وقد تقدم ما يدل على ان نور القمر مكتسب من نور الشمس فاذا انقطعت المادة الواصلة من الشمس الى القمر، فحرم الارض يرى القمر حيثئذ على صفاته الاصلية، ما دام جرم الارض لم ينفصل عن المادة، فاذا وقع الانفصال تفيض انوار الشمس كمعادتها، وهي قاعدة مسلمة، لان الكسوف لا يقع الا في وسط الشهر، من اجل ان الارض لا تحول بين الجرمين الا في ذلك الوقت، واما في اول الشهر وفي آخره، فيكون القمر قريباً من الشمس في السير، فلا يمكن حلول الارض بين ذلك، وكل من نظر في ذات القمر حالة الخسوف، يجد خيالاً مستديراً مرسوماً في وسطه، وذلك هو خيال الارض حالة مروره، وهذا اذا وقع الخسوف غير تام. واما اذا وقع تاماً فلا يرى شيء من ذلك.

ثم اقول: كلما وقع الخسوف عندنا يكون الكسوف للشمس عند اهل القمر، بسبب انطباع جرم الارض في عين الشمس، كما ينطبع جرم القمر في عين الشمس وقت الكسوف عندنا، وعليه فالكسوف يكون عندنا بسبب مرور القمر تحت جرم الشمس، والكسوف يكون عند اهل القمر بسبب مرور الارض تحت جرم الشمس، فكلما وقع الخسوف عندنا يكون الكسوف عندهم،

مظلم الى ان يعمل المانع، والامر سهل لمن تأمله واستحضر وجود الهند الحاصلة بين الاجرام الثلاثة في وسط الشهر كما سنرسمها ان شاء الله. وذلك ان الشمس تكون بالمغرب والقمر يكون بالمشرق، ومن المعلوم ان الارض تكون بين ذلك حسبما يدركه البصر العام. كما هنا:



فهكذا تكون الاجرام الثلاثة على نسق واحد. فوجود

وكلما وقع الكسوف عندهم يكون الخسوف عندنا والله اعلم .

ثم اعلم ان القمر لا يستر عين الشمس بالتصام لصهره بالنسبة الى الشمس ، انما حطنا بها ، ولهذا يقع الكسوف في جهة من الارض دون بقية الجهات ، وقد يقع تما في جهة دون الاخرى .

تنبيه : ان خسوف القمر يطول على كسوف الشمس ، من اجل ان جرم الارض الذي يكون حائلا بين القمر وشعاع الشمس ، اكبر من جرم القمر الذي يكون حائلا بين جرم الارض وشعاع الشمس حالة الكسوف ، فبحصل انفصاله عن الشمس في ادنى وقت ، وهكذا ما يتعلق بسبب وقوع الخسوف والكسوف على ما يظهر ، واما كونهما وقتين من اوقات الصلاة ، فلا ينافي ما ذكرناه ، بان الشارع رتب عليها عبادة محصورة كبقية الاوقات فاذا زالت الشمس عن كبد السماء مثلا يجب على المكلف ان يصلي أربع ركعات ، فكذلك من في حقه لشارع ر يصلي ركعتين (1) في كل ركعة ركوعان ، مع

(1) اي كلما جاني حرم القمر بين الارض والشعاع الواجب اليها من الشمس وهكذا في خسوف القمر يصلي ركعتين ركعتين حسب المقرر الى ان يصلي ركعة

التجائه لله عز وجل بالدعاء على ما يقتضيه الوقت من الانقباض ، ليفيدنا كيفية الالتجاء لله عز وجل كلما حبست عنا نعمة حسية او معنوية ، ولنتشعر بوجود المدبر لشؤون العالم في كل وقت وحال فسبحانه من حكيم حميد .

المبحث السادس عشر

في الكلام على الكرسي وما حواه من الاجوام العظيمة



وفيه يتعلق بالكواكب من جهة الكثرة والحركة وعدمها ، وفيه ما يقتضي الحيرة في عظمة الله عز وجل قال (1) في «روح البیان» في معنى الكرسي : ما هو الا تصوير لعظمة الله تعالى ، وتمثيل محدد ، ولا (2) كرسي في الحقيقة ، ولا قاعد وتقريره انه تعالى خاطب الخلق في تعريف ذاته وصفاته بما اعتادوه في ملوكهم وعظمائهم

(1) وهذا القول هو مختار (الغزالي) وغيره من العلماء

(2) اي حسيما يشغله الفكر من انه على الهيئة المعلومة وانما انه على خلاف ذلك

قلت: والمعنى انه عبارة عن سعة ملكه، (1) وعظيم سلطانه، وسيأتي ما يتعلق بوسعه وغير ذلك. وأما ما يتعلق بالكواكب من جهة الكثرة، فأقول: انها تبلغ غاية لا يتمكن الافصاح عنها، وبالجملة هي جنود الله الاعظم (وما يعلم جنود ربك الا هو) (المقدر: 13) وفيما توصل اليه البصر كفاية لمن تدبره. وأما ما وراء ذلك فيعجز الفكر، ولو ان البصر يتوصل لما حجب عنه بسبب البعد، وجد السماء كلها نور، والمعنى انه لا يرى فيها مقدار انملة فارغا بسبب تراكم الكواكب بعضها فوق بعض، ومن وراء ذلك ما لا يخطر ببال من جهة كثرتها، والذي فسح لنا فيما نراه من زروقة السماء، بعد الكواكب عن بعضها بعضا، فكل كوكب احاط به من الفراغ قدر ما احاط بأرضنا هذه، حتى لو فرضنا من ينتقل الى أي كوكب يجد بينه وبين بقية الكواكب كما بينه وبينها الآن، وهكذا كلما انتقل الى كوكب يجد بينه وبين السماء كما هو في أرضنا فتأمل مع كثرة الكواكب الى اين تبلغ هاته الغاية، وكل هذا راجع الى وسع الكرسي، ومن ذلك لو ان جرما من

(1) يشير بذلك الى ان الملك يطلق عليه اسم الكرسي مجازا قال (الفخر الرازي) وتارة يسمون اي العرب الملك بالكرسي لان المالك يجلس على الكرسي فيسمى الملك باسم مكان المالك

هاته الاحرام المذكورة انفصل عن محله بمعنى سقط عن مركزه ومال الى الاسفل، فمن المعلوم يكون سريع لنزول كما هي عادة الاجرام، وبالاخص مع ما له من العظمة ويبقى حالة النزول من حين حلقه الى ان يرتد الله الارض ومن عليها لم يقطع من وسع الكرسي أدنى شيء بالنسبة لعظمته. وحينما سار حالة السقوط إلا والعق يساويه: ها أنا ها أنا. والمعنى أعظم مما نتخيله في الوسع وبالجملة فلن ملك الله بلغ الى غاية في الانساع لا يمكن المرید عليها، ولهذا قيل في عرشه تعالى المعبد، ولو لم يكن على هاته الصفة لا يصح اطلاق هذا الاسم عليه، لأن المعبد لا يطلق الا على من كان تاما من كل الوجوه، وزيادة لو ان ملكه تعالى كان قابلا للزيادة لزم ان يكون ناقصا قبلها وذلك لا يعقل عند من له فكر سليم وقد اشار الامام (العرالي) الى هذا المعنى بكلمة صدر مهمها بداهة، وهي قوله. (ليس في الامكان ادع ما كان) والمعنى انه كل ما يحكى به يكون هو كائن الآن. وعدم الاطلاق صير الكائن في عدم الامكان وسيأتي ما فيه ايضاح ان شاء الله

وأما ما يرجع الى ذات الكوكب فأقول: مع كثرتها حسبما قدمناه كل كوكب يعدل بالارض اصعافا مضاعفة، ومنها ما يقرب من الارض، وهي على اقسام

ثلاثة. شمس وكواكب واقمار، فالشمس هي ذات النور الذاتي، والكواكب هي ذات النور المكتسب، والاقمار كذلك في الاكتساب، وهي مختصة بالكواكب حسبما قدمناه في ارضنا فالاقمار تابعة للكواكب، والكواكب تابعة للشمس، فمركز القمر هو الكوكب، كما ان مركز الكواكب هو الشمس، ومن الكواكب ما تختص به اقمار عديدة، ولا شك ان عظمة الكوكب تعدل بالقمر اضعافا، كما ان عظمة الشمس تعدل بعظمة الكوكب اضعافا. وبالجمله فلن لكل شمس كواكب عديدة تحت سلطانها، كما يكون القمر تحت سلطان الكواكب، والمعنى ان فلك القمر يكون مندرجا في فلك الكوكب، كما هو في ارضنا بحيث ان القمر حيثما سار او دار بالارض لا يخرج عن الحيزية المرسومة له.

ثم اقول: ان الشمس اكثرها ثوابت (1) وهي التي ترى عندنا فما تدركه من الكواكب من غير سيارات السمع هي شمس في حقيقة، فلهذا ترى عندنا بسبب ما لها من العظمة، واما الكواكب فلا يتوصل اليها البصر في العالب لضعفها بمسبة للشمس مع بعد المسافة

(1) بالنظر للكوكب، ومن المحتمل ان تكون للشمس حركة ليست مشهودة عند اهل الكوكب، كما للشمس عندنا

وحركة الكواكب التي ترى عندنا هي متوقعة من دوران الارض كما قدمناه، والا فكيف تطرأ الحركة على سائر اجرام العالم والارض هامة؟ والذي يشعرك بذلك هو ما نراه من انتظام سائر الكواكب على صفحات السماء على هيئة مجتمعة لا تختلف، إذ لو كان السير واقعا عليها لاختل نظام الهيئة المجتمعة في نظرنا عندما يقع السبع لكل كوكب على حدته، والحالة ان الهيئة المجتمعة لم تتغير، ومثل ذلك كواكب الثريا، فلأنا نراها كيفما سارت الا وهي مجتمعة، ولعل الرائي يظن انها تسير في فلك واحد لعدم علمه ان ما بين الكوكب والكوكب منها كما بينا وبين الثريا، وبعد المسافة يصير الاجرام تقرب من بعضها، وبالاخص اذا كانت على نسق واحد، فالمسافة التي بين الكواكب الثريا لا تحتل التحديد، وهكذا غيرها، وعند الرؤية نراها تقرب من بعضها، وعلى هذا كل كوكب مما تراه إلا وهو في الغالب مركز لغيره، ومنها ما يماثل الشمس في عظمته، ومنها ما تكون الشمس كالقمر بالنسبة اليه، ولهذا قيل. ان الشمس هي تحت سلطان كوكب من كواكب الثريا، وعلى ما قدمناه من ان اكثر النجوم المرئية لما ثوابت، فلا خصوصية حينئذ للمقطب الشمالي ولا للمقطب الجنوبي، ويكون المقتضى لثبوتها موقعهما من الارض، جاء

«روح البيان»: ما السماوات السبع والارضون السبع في الكرسي إلا كحلقة في فلاة.

والمعنى ان الكرسي يشتمل على اشياء كثيرة اجل من ان تحصى، فحط السموات السبع والارضين السبع من الكرسي كحط الحلقة من الفلاة، انما هي جملة انفردت بالذكر من بقية الجمل، ومن وراثتها ما لا عين رأت، ولا اذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، والذي يشعر بوجود سموات وارضين غير المصرح بها قوله تعالى: يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات (ابراهيم: 48) فمن المعلوم انها تبدل بما هو ثابت الوجود الآن، وعليه فالايمان متعين بوجود البدل، وبوجود المبدل منه. وان استعبدت الوجود غير ما ثبت عندك من السموات والارضين، فإليك ما يقربه قال تعالى: او ليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق العظيم (يس: 81) والافما فائدة وسع الكرسي ان كان لمجرد السموات السبع والارضين السبع مع ما ثبت من النقل انها مثل الحلقة الملقاة في فلاة بالنسبة لوسعه، وعلى هذا فكم يحمل من حلقة؟ والواقع والانسب هو ان الكرسي يشتمل على عوالم عديدة حسبما قدمناه، فالسموات السبع والارضون لسبع بالاضافة لسعة ملكه تعالى كعردلة، و اشد حقارة.

القطب الشمالي فيما يقابل النقطة العالية من الارض، والقطب الجنوبي فيما يقابل النقطة السفلى منها. فلهذا كلما سارت الارض، وكلما دارت إلا والهيئة المقابلة لها من جهة العلو والاسفل لا تتغير. نعم تظهر بعض الكواكب محاذية للقطب، تدور دورة صغيرة حذوة حسبما يقتضيه الموقع، بخلاف غيرها مما يقابل جوانب الارض، فلن الارض كلما دارت الى جهة من الآفاق إلا ويحتجب على سكان ذلك المنكب ما فيه من الكواكب، ويظهر لهم ما في الجهة الاخرى. وهكذا ما دام الفلك مستمرا.

وباعتبار ما قدمناه من كثرة الشمس والكواكب والاقمار يتعين وجود افلاك وسموات غير المتقدمة في الذكر وهو كذلك. فلكل كوكب فلك يخصه، وسماه يحده من جهة العلو، ولا ارى في ذلك ما يستعده الادراك، لأنه يلزم لكل كوكب فراغ يحويه وفلك يقيه. وكل ما كان على ظهر كوكب يدرك ما حازه بصره من الفراغ المحيط به، كما يدرك ما توصل اليه من الكواكب الخارجة عليه، ويكون ادراكه من جهة العلو سماه بالنسبة اليه. وكل هذا راجع الى ما يقتضيه وسع الكرسي، والمعنى انه يتضمن سموات عديدة وافلاك مديدة حسبما اشارت اليه السنة من حديث نقله في

والذي يفيدنا لشعور بهذا هو ان السموات السبع والارض السبع حاءت في عرض الجنة التي اعدت للمتقين، قال تعالى: **عرضها السموات والارض وكيف بطولها وبموقعها ومع عظمتها** لو فرضنا من يتباعد عنها بحيث يسترسل في الفضاء المطلق الى غاية تصيرها في نظره كأحد الكواكب في نظرننا حسبما يقتضيه الوسع الثام، وقس على ذلك ما استعظمت من بقية الاجرام كيفما كانت.

قيل: ان (هرقل) لما نزلت آية: **وجنة عرضها السموات والارض**، (سورة آل عمران: 133) وكانت همته لا تتجاوز ما حوته السموات السبع، بعث الى النبي يسأله بطريق الاستخفاف قائلا: اذا كانت الجنة عرضها السموات والارض، فأين تكون لنار؟ فأجابه عليه الصلاة والسلام بقوله: **اذا جاء الليل اهن يكون النهار؟ فكان الجواب للسائل كعدمه، ودل ايضا على ان (هرقل) كان غير مستعد لقبول الحوب.**

وبالحملة فلن ملك الله لا يتأتى عنه الافصاح، وبالاخص الامور الاحروية الا على سبيل التقريب، والا فالامر غريب قال تعالى فيما يقرب من ذلك: **وان يوم عند ربك كألف سنة مما تعدون**. (الحج: 47) أي يوجد فيما عند الله من لعولم غير المرئية لنا ما اليوم عند

اهله كألف سنة من عددنا، وإذا كان اليوم يقدر عندهم بألف سنة فيما تقدر مساحة جرم كان اليوم فيه طوله ما ذكر؟ ومع عظمته يوجد في زوايا الكرسى من الاحرام التي لا خبرة لهم به، فلكل يومئذ شأن يعنيه.

والاعجب من هذا هو ما لو تخيلنا ان لكل جرم من الاجرام المتقدمة في الذكر (1) دارا للأبد، أي جنة عرضها السموات والارض اعدت له كما اعدت لمن سكن الارض بدون ما يشاركه غيره من بقية العوالم، وكيف ما تخيلنا الا والاطلاق اوسع، وهذا ما يتعلق بالكواكب من جهة كثرتها.

(1) قد كان الاستاد رضي الله عنه يقول بذلك ويبرهن على ان لكل جرم من الاجرام دارا للجماد تخصه، ويقول: ان القيامة قائمة في كل وقت وأن قلت: ويضد كلام المؤلف ما ذكره الشيخ (أبو اسحاق ابراهيم) الاندلسي في حواشي (شرح مقدمات) العلامة (السبوسي) عن الشيخ (أحمد بن عبد الرحمن بن كوار) انه سئل عن شيء من قدرة الله تعالى ومحدودهته، قال: ان لله تعالى في السماء بحرا من رمل، يجري كالريح العاصف، سد خلق الله السماوات والارض الى يوم القيامة، ولا يدري من اين ولا الى اين والله سبحانه يحدد كل فترة عهد دنيا مثل دياركم هذه، وما من ساعة تنضي من ليل ولا نهار. الا والله سبحانه قيامه يقوم على قوم، ومهرن يصب، وسراط يمد، وقوم يدخلون الجنة، وقوم يدخلون النار ه راد في بعض الروايات: وهما غير الجنة والنار المهودتين.

وأما ما يتعلق بها من حيث (1) أنها مستقر لخلق الله عز وجل حسبما قدمناه في غير ما مرة، ومثله ما ذكرناه في (المبحث الرابع عشر) على ما يتعلق بالقمر. جاءت الكواكب في غاية المشابهة للأرض، إلا من المعادن والمزاج، فكل جرم يباين غيره في صفة من الصفات، لكي ينفرد به فيه خلقاً ومتاعاً حسبما يقتضيه لفيض الإلهي من تعدد النعم التي لا يمكن حصرها. (وإن تعد نعمة الله لا تحصوها) (انحل: 18) اجملاً، فضلاً عن التفصيل، والمعنى أن المهم فيه كليل (وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً) (الاسراء: 85) إلا أن البشر يكفيه بعضه، وعليه فكل جرم من اجرام العوالم إلا والحق تعالى أخرج منه ماء ومرعاه، وطوي فيه رزقه (وفي السماء رزقكم وما توعدون) (الذرات: 22) كما هو في أرضنا متاعاً لأهلها. إلا ترى أن الأرض لما كان جرمها من تراب، جاء ما يناسبه حيواناً ونباتاً، وهكذا بقية الاحرام كيفما كانت من حيث المعدنية، فإذا كانت طبيعة احرم من ذهب مثلاً، بدل التراب عندنا، فلا ينشأ عنه، إلا ما يقرب من ذات الذهب، كما جاء في

(1) قوله من حيث ي دنها فهي إلى الكفاية اقرب، وإلى المشابهة بالأرض

أوصاف الجنة (1)، وكذلك وصف النار، فإن التسعة عشر التي عليها لا تبعد من أن تكون من جنسها (سنة الله التي قد خلت من قبل). (الفتح: 23)

ثم أقول: إن جميع ما يوحد من المعادن المختلفة في ظاهر الأرض وباطنها لا يبعد أن يكون دليلاً على ما عند الله من الاجرام الخارجة عن عالمنا هذا، فكل معدن وجدناه إلا وعند الله جرم من جنسه، فتتبع ما حوته هاته الكرة الأرضية من المعادن، ثم التفت إلى قوله تعالى: وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم. (الحجر: 21) أي وما ننزله إلا بقدر حسبما ينتفع به، وليكون دليلاً على ما في ملكنا من الخزائن التي تنزل به وبغيره. ومن ذلك قوله تعالى: وأنزلنا الحديد. (الحديد: 25) ولا مفهوم للحديد، والمعنى أنه مجلوب من غير الأرض حسبما تقدم. قال في (التأويلات النجمية) ما نصه: إن لكل شيء (2) خزائن مختلفة مناسبة له، كما لو قدرنا شيئاً من الاجسام، فله خزائنه لصورته.

(1) قال عليه الصلاة والسلام: ما من شجرة في الجنة إلا رساقها من ذهب

(2) أي في قوله تعالى: وإن من شيء إلا عندنا خزائنه (سورة الحجر: 21)

وخزانة لاسمه، وخزانة لمعناه، وخزانة للونه، وخزانة لرائحته، وخزانة لطعمه، وخزانة لخواصه، وخزانة لاحواله المختلفة الدائرة عليه بمرور الايام، وخزانة لنفعه وضره، وخزانة لظلمته ونوره، وخزانة لملكوته، وغير ذلك، لكان كذلك.

والمخلص من هذا ان جميع ما قلنا، وما لم نقل بالنسبة لعظمته تعالى كخردلة في بحر لحي. ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: حدثوا عن عظمة ربي ولا حرج. وان جميع ما ذكرناه، راجع لوسع الكرسي وما حواه من الاجرام العديدة، والافلاك المديدة التي تجاوزت حد الحصر، بقطع النظر عما اشتملت عليه الاجرام والافلاك والسموات من الخلوقات، واختصت به من العجائب والآلات، اذ لو تخيلنا ما هنالك من الحكم الباهرة، والقدرة القاهرة، وعطينا لكل جرم مساحته مستقرا ومتاعا، او نقول ايجادا ومعادا له، ولسكانه على اختلاف طبقاتهم وثباين اوصافهم، على ما تقتضيه حكمته تعالى حسبا في ارضنا، لدكت اوهامنا دكا. بسبب ما يطررها من عظيم الجبروت، وينقلب اليها البصر خاسئا وهو حسير وحناح الفكر كسيرا وكف لا ولحق يقول لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مددا.

(الكهف: 109) فكأنه يقول: لا تنفذ ممكناتنا ولا تنحصر مقدوراتنا ولو كان البحر مدادا، والاس والجار كتابا، لنفد البحر قبل ان تنفذ الممكنات، ولو جئنا بمثله مدادا مع ما لنا من القدرة القاهرة، والعظمة الباهرة، لجاز على المثل ما جاز على المماثل في النفاد، ومضروعاتنا لا تنفذ وممكناتنا لا تنفذ.

وبالجملة فان حصر ما قدمناه خارج عن طوق البشر، ولو على سبيل الفكر، ولو مددناكم بقوة على قوة، والذي يفيدنا العميرة هو مجيء المدد من جهته تعالى، وحصر الخلق للمخلوق غير ممكن. قال في (الارشاد) (ولو جئنا) كلام من جهته تعالى غير داخل في الكلام الملقن للنبي صلى الله عليه وسلم، جيئ به لتحقيق مضمونه وتصديق مدلوله، والواو لعطف لجملة على نظيرتها، اي لنفد البحر من غير نفاد كلماته تعالى. لو لم يجيء بمثله مددا، ولو جئنا بقدرتنا القاهرة بمثله عوننا وزيادة، لان مجموع المتناهي متناه.

قلت: وعدم تناهي الممكنات من حيث به كلما انتهت الى غاية يصح اليجاد من بعدها، وتسمية الممكنات بالكلمات من تسمية المسبب باسم السبب، لكونها ناشئة عن كلمة (كن) نقله في (روح البيان).

المبحث السابع عشر

فيما يتعلق بالعرش

أقول: إن العرش يجري فيه ما تقدم في الكرسي، من كونه تعالى خاطب العباد بما اعتادوه في ملوكهم وامراتهم من جهة التعظيم والاجلال، والا فشانه تعالى يجعل عما في الخيال، فلا نجنح لما اعتادته الاوهام من تصوير ما لا صورة به في الحقيقة، و صورة تباين ما في الخيال، واننا ذكرنا فيما يتعلق بعظمة الكرسي ما يعجز الفكر، ومع ذلك ينسبته للعرش هو كنقطة في بحر، بدليل ما جاء في لسنة من حديث (1) آخره: أن فضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على الحلقة، وعلى هذا يكون عبارة عن شيء غير معقول الغاية فيما يرجع لذاته تعالى من حيث نه مستوى الرحمان، ويلزم من الاستواء عليه الاستواء على جزئياته (2) (له ما في السموات وما

(1) قوله في (روح البهار) رحمه الله (ما السموات السبع والارضون السبع الا كحفنة في ملاء وصل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحفنة

(2) قال في (روح البهار) وتخصيص العرش اي بالاستواء عليه، لانه اعظم المخلوقات، فانه الجسم المحيّد بجميع الاجسام، فالاستواء عليه لستواء على ما عداه ايها من الجهة وانوار السموات والناصر وغيرها

في الارض وما بينهما وما تحت الثرى) (طه 6) وبهذا المعنى يكون الاستواء موحود في كل فرد من افراد الوجود، بحيث انه لا يوجد في الخارج اكثر مما هو في الداخل (وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله). (الرحرر: 84) قال عليه الصلاة والسلام: لو انكم دليتم بحبل الى الارض السابعة ليهيتم على الله، ومعناه: انهما قولوا فتم وجه الله (البقرة: 115) وعلى هذا لا يوجد في العرش من القرب ما ليس هو في غيره على ما يقتضيه الاطلاق، وليس علينا الا أن نعتبر وجود الالهية مع كل شيء شيء، ولا نتوهم وجودها في العلو اكثر منه في الاسفل، قال عليه الصلاة والسلام: ان الله احتجب عن القول، كما احتجب عن الابصار، وان اهل العلا الاعلى يطلبونه كما يطلبونه انتم، فهكذا وجوده حير المخلوقات، وفيه استوت المراتب والجهات فيما يرجع لجانب الذات، فالكمل يطلبه في البعيد، وهو اقرب اليه من حبل الوريد. (من اهتدى فانما يهتدي لنفسه، ومن ضل فانما يضل عليها) (المرمر 41) (وما ربك بظلام للعبيد). (فصلت: 46)



المبحث الثامن عشر

فيما يتطرق بالارض في اول الحلقة، وما هي عليه الآن

من جهة الصورة



ذكرنا فيما مضى ما يدل على ان احرام العالم كانت مجتمعة في اول النشأة حسبما يتبادر اليه العقل، وصرح به النقل، قال تعالى: **كُنَّا وَتَقَا** (الانباء: 30). وقد تقدم ما يتعلق بهذا المعنى في اول الكتاب، وعليه فالارض كانت متصلة بجرم الشمس كغيرها من الكواكب السيارة. وعند الاتصال كان الجميع نارا، وكذلك بعد الفتح، او نقول بعد الانفصال تميزت الارض عن الشمس، وبقيت على حقيقتها الاصلية من كونها نارا حسبما هي عليه ذات لشمس، لان الفرع اذا انفصل عن الاصل لا يتغير في لغالب الا بطول المدة. ولهذا بقيت على صفاتها الذاتية اي على غير مهاد ما شاء الله، والحالة انها لواحة للشر، لا تنقي ولا تذر.

نعم كانت معمورة بحس الجان، حسبما يباسها ذاتا ووصافا، وبهذا جاء التبريل، قال تعالى: **والجان خلقناه من قبل من نار السموم** اي من محل شديد الحر، وفي تقدم خلق الجان على البشر ادل دليل على ما قدمناه من ان حقيقة الارض كانت نارية، ثم تليست بالتراب،

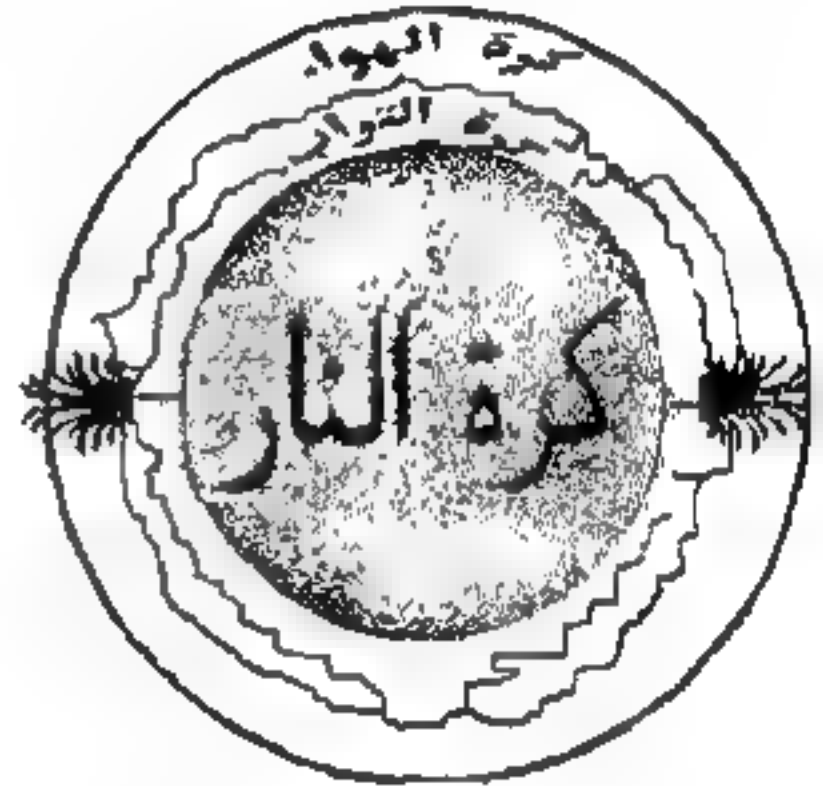
من اجل ان عادة الله في خلقه ما من مكان الا واهله من جنسه، فيلزم من تقدم الجان على البشر تقدم النار على التراب. جاء الجان بالبطش الهائل، حسب ما السموم، كما جاء البشر موافقا للحما المسوم، **(الانسان ضيما)** (الساء: 28) فكل يعمل على شاكلته ولولا تقدمه على البشر لما تصرف في آب البشر، لانه كان ارسخ منه قدما، واعلم منه في احوال الطبيعة، فآدم كان ترابيا، وابليس كان ناريا، والتراب وان تسلط على النار، فالنار لم تزل تؤثر فيه، والحكم للاكثر، فهي الى الآن تتصرف في البدن الترابي، ولولا القوة النارية لانعدمت البشرية.

ثم اقول: ان احتجاب الجان عن الابصار لا ينافي وجوده، اذ لا يلزم من عدم الوجدان عدم الوجود كما هي القاعدة المسلمة، خلافا لما توهمته بعض الجهلة من ان عدم الوجدان يستلزم عدم الوجود مع علمهم بان الانسان قد يمحى عن ادنى شيء في نفسه، فضلا عن ان يدركه في غيره: **ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء** (البقرة: 255) سألت استاذنا رضي الله عنه عن العجائب المانع لنا من ادراك الجان، وكانت له حيرة بأحواله فأجاب: انه رمش العين، بحيث لو ار احدا فتح بصره وتكلف لعدم الرمش الى ان تحتلي عيناه

دموعا ، وبعد ان تنقطع دموعه يحصل على رؤيته .
ثم يقول: لما كانت الارض على صفاتها الذاتية انفرد
بسكناها جنس الجان وما من طاعة وعصيان ، الى ان
صلحت لان يشاركه غيره من الحيوان وذلك عند تلبسها
بالتراب ، كتلبس الجمرة بالرماد ، او نقول الروح
بالجسد . وهذا التلبس هو المعبر عنه بقوله تعالى:
والجبال ارساها (النازعات: 32) اي سترها وثبتها من
بعد الاضطراب ولخفة الى ان صارت تسير سيرا
معتدلا حسبما هي عليه الآن ، والدليل على ان الارض
محشوة نارا ، هو ما قدمناه فيما يتعلق بالجان ، ومثله
قوله عليه لصلاة والسلام: ان تحت البحر قارا . نقله في
(تنبيه الانام) وطلاق البحر على عموم الارض من باب
التغليب للاكثرية على البر ، كما في قوله تعالى: **واذا
البحار هجرت** (الانفطار: 3) ، اي تنفجر نارا ، وكذلك البر
عند انتهاء المدة على ما قاله بعض المفسرين **(وهيوت
النجيم للفاوين)** (الشعراء: 91) ومن المعلوم ان الارض
لا تنفجر الا بما اكنته في باطنها ، والاواني تتضخ بما
فيها ، اي ما فيها يظهر عليها . **(من سر سريرة الله الله
وداها)** والذي يبعثها الشعور بهذا ، هو ما نراه الآن من
تفجيرها بالعيور الحارة في كثير من البقاع ، فنستدل
على ان موقع المعصر كان محاذيا لكرة النار ، والا فمن

اين اكتسبت تلك الحرارة التي لم تضعفها مادة الانفصال ،
وهذا الاستدلال باعتبار موقعا على الارض ، فاننا لا
نرى غيره ، واما باعتبار بعض البقاع فانها تنفجر نار
كما هو بجبال الهند وغيرها ، فقل: انها ترمي بشر
كالتصر (المرسلات) . يشاهدها كل من حاذها ، ومثل
ذلك في بلاد اميركا فقل: انه يوجد فيها من لبراكين
ما يزيد على مائة بركان مشتعل ، وهكذا بالقسم
الخامس من الارض المسمى الآن (بأستراليا) . وبالجمله
هي عندهم من الامور العادية ، تدل ضرورة على ما في
باطن الارض ، والحاصل من هذا ، ان جرم الارض نار
ملتهب بوجود التراب لفا كليا ، الا بعض المنافس جعلها
الله دليلا على ما في باطن الارض ، وايضا لا تتنفس
من جوانبها ، ولولا ذلك لزلزلت الارض زلزالها ، وبعد
كونها ملتهب بالتراب الا ما استثنى . فكذلك التراب
ملتهب بوجود الماء ، والمعنى ان الماء محيط بالكرة الترابية
احاطة كلية الا بعض البقاع خالية منه ، مرتفعة على
الماء تقدر بالربع من الارض ، وهي مقر البشر وبعد
احاطة العناصر بالكرة السارية احاط الهواء بالجميع
احاطة دورية من كل جانب ، وكل مظهر من الارض له
نفوذ من ظرفه ، فالنار نافذة من الكرة الترابية حسبما
قدمناه ، والبر نافذ من البحر ، وهو ما علاه ، والماء نافذ

من الهواء وهو البخار المتصاعد من الارض الى منتهى احاطة الهواء بالتربة . ونرسم لك هيئة الارض المجتمعة من العناصر الاربعة ان فرضنا قسمة الارض حسب منطقة الاستواء ، واليك احد شقيها على سبيل التقريب:



فتأمل احاطة لعناصر بعضها ، وهكذا كل عنصر له غلبة على غيره من جهة الاستيلاء .

ثم اعلم ان عنصر الهواء محيط بكرة الارض . كما قدمناه وابنداؤه مماس للتراب ، ومنتهاه للعلو سبعون ميلا تقريبا . وهكذا من كل جانب ، والمعنى انه محمول للارض ، او نقول من اجزائها بحيث لا يفارقها في السير

كيفما سارت وحيثما دارت ، ووراء المسافة المذكورة فراغ ساكن حتى لو فرضنا من يرتفع عن الارض الى ان يجاوز مسافة الهواء تنعدم بيته باعدامه ، وربما تخلفه الارض في سبورها بسبب خروجه عن حيرها . واذا وقع الانفصال تأخذه جاذبية من جرم آخر كلما حاداه حالة السقوط .

واما عنصر الماء او نقول البحر المحيط بالتراب ، فمسافة غلظه ليست مستوية من كل جهة كما تقدم في الهواء ، وان كان هو مماسا للارض من جهة الاسفل فيكون في جهة اعلى (1) منها في الاخرى ، والمعنى انه منشعب من جهة الارض مستو فيما يحاذي الهواء .

واما كرة التراب فهي متشعبة من جهة الظاهر ، اي فيما يحاذي الماء ، والهواء مستو فيما يحاذي النار من جهة الباطن . وعليه فمسافة غلظ التراب غير مستوية في كل الجوانب ، فموقع البحر منها اقرب الى النار (2) من غيره ، لانه جاء فيما غار من الارض .

(1) وقالوا: ان مستوى البحر من جهة لعمى مما بين الالف الى الثلاثة آلاف متر . واما اعظمه فهو البحر الهادي الكائن بحوب شرق اليابان ، فقد بلغ ثمانية آلاف وثمانمائة متر .

(2) ولهذا جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم (ان تحت البحر ناراً)*

يظن جنود ربك الا هو (المدثر: 31)، وهذا ما يتعلق بالارض من جهة التركيب الحالي.

واما ما هي عليه من جهة الصورة فهي كروية (1) على هيئة البيضة حسبما رسمناها في (المبحث الثاني عشر) ودليل كرويتها يأخذ من اختلاف المطالع حسبما نراه، اذ لو كانت مسطرة على صورة واحدة لرم للشمس ان تظهر على اهل الارض دفعة واحدة، وتغرب عنهم كذلك، والحالة ان المطالع مختلفة، والاوقات فيها متباينة، فمهما كان وقت في جهة كان ضده في مقابلها، وهكذا على ممر الايام حسبما قدمناه في (المبحث الثاني عشر). فدل على ان الارض مدورة، ومن ذلك لو ان احدا توجه بالسير الى جهة المشرق مثلا، وجد في سيره برا وبحرا، فانه يتهي سيرة مما ابتداء من جهة المغرب. وعليه فاحاطة البشر بمنطقة الارض عرضا من الغرب الى الشرق ممكنة، بخلاف ما اذا كانت طولا اي من جهة الجنوب الى الشمال متعذرة في الغالب، بخارجة عن طرق البشر فيما يظهر، من اجل ما حوته من الامور المباينة لطبيعته، وبالاخص ما فيها من الثلج، فانه من

ثم اقول: ان لكل عصر سكانا من جنسه، وهكذا سنة الله في خلقه. فالسار مقر الجان، والبحر مقر العيتان، والتراب مقر الحيوان، والهواء مقر جنس لا يدرك بالعيان، وهو المعبر عنه بالهباء، وقد يسمى ايضا بالجرثيم الهوائية، فانه جند من جنود الله، وعليه فالهواء جسم متصل بخلقته تعالى، وسكانه اخفى من الخفاء، وادق من كل دقيق، بحيث انه منتشر بما يناسبه، ولو عاينا ما هناك لما وجدنا نفسا فارغا مما ذكرنا.

وبالجملة، فان كل نفس منه تشتمل على الوف عديدة، وهو شيء يدرك لمن دقق النظر، وبالاخص اذا اشرفت الشمس في كوة، فانه يرى كالفبار متصاعدا مع شعاع الشمس، كما يمكن ايضا ادراكه على صفته الخاصة لمن كانت له آلة مكبرة للاجرام، والماء يماثل الهواء فيمن سكنه من الاجرام الخفية. وباختصار لو فتشنا ادنى شيء لوجدنا فيه من خلق الله ما لا تحتمله الافهام، فكيف لو اعطينا لكل فرد من افراد الهباء مستحقه من اللوازم المحتاج اليها حسبما يقتضيه الفيض الالهي، من حيث ان الحق تعالى ينزل الخلق منازلهم، لاحتجنا ان يكون البحر مدادا والاشجار اقلاما ولاس والجان كتابا ومنتهى ذلك ان يقال: وما

(1) اذ لا مجال للشك في كروية الارض بعد الكشف الحديثة التي توصل اليها علماء العلم

جهة العلو من الارض ، اي فيما يقابل القطب الشمالي ،
ما لا يحتمله النوع الانساني . وكذلك في الاسفار ، اي
فيما يقابل القطب الجنوبي منها . وبالجملة فان شقها
بالسير طولا غير ممكن على ما يقتضيه الحال ، والله
اعلم بما في الاستقبال .

ومن اجل ما قدمناه من كون المشي فيما يقابل
القطب الشمالي ، والقطب الجنوبي غير متيسر للبشر .
قال تعالى : **فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه (الملك: 15)**
اي مما يلي المناكب مخرج للاعلى والاسفل منها ، وفي
ذكر المناكب ادل دليل على كرويتها ، واذا لم تكن كذلك ،
فلا يمكن المشي في المنكب حالة بسطها ، وعليه فادراك
كروية الارض غير متعذر على من له ادنى اطلاع على
احوالها ، وبه قال الامام (الرازي) (وامام الحرمين)
وغيرهما من علماء الدين ، وقد بلغ (الرازي) في هذا
الباب في (تفسيره) وغيره الى ان قال : انه لا يشك في
كروية الارض الا من لا تدبر له . (انتهى) . والله مهدينا
لما فيه صلاح الدارين .

المبحث التاسع عشر

فيما يتعلق بنزول المطر وغيره من الوقائع السماوية



أقول : ان نزول المطر ، يتوقف على اسباب سماوية ، مع
مشاركة الارض لها على ما تقتضيه الحكمة الازلية من
ارتباط الاسباب بمسبباتها ، وكسوف الاشياء في
اضدادها ، وكل يسر حسب تقدير العزيز العليم ، واننا
قدمنا فيما مضى ما يتعلق بالارض من جهة تغير
احوالها ، وكلها راجع لقربها من الشمس ، وبعدها عنها .
وعليه ، اذا كانت الارض بارزة الى الشمس بجهة تثير
فيها حرارة ، والمادة فيما نراه ان الابخرة تتصاعد من
جرم الارض في فصل الصيف بجاذبية الشمس لها من
البر ومن البحر ، وكلما كانت الارض قريبة الى الشمس
بجهة تكون متباعدة عنها من الاخرى ، والجهة المتباعدة
عن الشمس يتناولها فصل الشتاء حسبما قدمناه ،
ويتعقد بخارها سحابا ، ويقصد النزول كما هي عادة
مشاهدة من البخار مهما وصل الى طبقة باردة يعكس
ماء . فهكذا تنعكس الابخرة المتصاعدة في الصيف ، اذا
وصلت الى الطبقة الباردة المسماة بالمعصرة ماء ، ويقصد
النزول دفعة واحدة . قال تعالى : **وانزلنا من المعصرات ماء**



ثجاجا (البأ: 14) الا ان الحائل الذي بينها وبين جرم الارض، لا يسمح لها الا بقدر معلوم. وهو جرم الهواء الممتزج بالابخرة المتصاعدة آحرا التي لم تبلغ للطبقة الباردة.

ثم اقول: ان الابخرة حالة صعودها لا تخلو من ان تغالطها اجزاء ثرايبية، واخرى نارية، حسب تخلل العناصر ببعضها، وعند وصولها الى منتهاها يؤلف الله بينها ازواجا، كل جنس يميل الى جنسه، كما هي سنة الله في خلقه، ليحصل التقابل بين الضدين، فمن كل شيء زوجان اثنان، وعند الانعقاد تتباين الاضداد، وتتراكم الامواج، وتبسط على صفحات الجو بتسلط الريح عليها، الى ان ترى الودق يخرج من خلالها، وعندما تأخذ الريح تقلب في اجرام السحاب مع ما لها من المباشنة، حسبما قدمناه. يقع لها اضطراب واصطكاك مع بعضها، واذا كان ذلك بين المتناسبين فلا يقع منه شيء، واذا وقع بين المتباينين خلق الله منه ثالثا، اي احدث ذلك اللامع المسمى بالبرق، كحدوث النار عند ملاقات الحجر مع صف الحديد، وحدوث البرق يستلزم سحق ما حاذاه من الابخرة، اي حرقها في اقرب وقت، حسبما هو عليه من الخفة، فيحصل فراغ في الجو بسبب تصير المتراكم خفيفا. والحالة ان الجو

كان مثل البحر المكفوف، فكلما فرعت فسحة منه انطبقت عليها الجهتان مع ما لكل جهة من العظمة المحيطة بجرم الارض، وبذلك ينشأ الصوت المسمى بالرعد، وكانت عظمة الرعد مقرونة بعظمة البرق قوة وضعفا، اي كلما ترك البرق فسحة في الجو تلاها الرعد بقدرها ان صغيرة فصغيرة، وان كبيرة فكبيرة.

ثم اعلم، ان في فصل الشتاء يكون البخار كثيفا، ولهذا يسمع له صوت عظيم عند انطباقه، خلافا لما هو عليه في الصيف، فقد يقع البرق ولا يقع عند الالتام صوت من اجل ما هو عليه البخار من الخفة، وعليه فيكون اصطكاك اجرام السحاب مع بعضها يماثله اصطكاك الامواج البحرية، الا ان الاول اعظم حسما عليه عمق الجو، وانتشار اطرافه مساحة لا تماثلها مساحة البحر في ادنى شيء، ولهذا يسمع له صوت هائل.

وبالجملة، فان جميع ما ذكرناه لا يفيد الاستعراب، انما هو توضيح لما اجمله النص الصريح قال تعالى الم ترى ان الله يزجي سحابا ثم يؤلف بينه، ثم يجعله ركاما، فترى الودق يخرج من خلاله (السور: 43) حطاب منه تعالى يتناول كل من تتأتى منه الرؤية، شامل لكل بصير، كأنه تعالى يقول: الم ترى كيف تتسرل الامطار،

وذلك اني اجمع من فوقك سحابا بعدما لم يكن شيئا ،
ثم نؤلف بينه بتسلط الريح عليه حتى يكون ركاما ، اي
كثيفا متراكما مع بعضه ، بعد ان كان خفيفا واهيا ،
وبتراكمه وانضمامه واصطكاكه مع بعضه يتخلله ماء ،
فترى الودق يخرج من خلاله . اوليس في ذلك دليل على
قدرتنا الباهرة ؟ ألم تعلم ان الله على كل شيء قدير .
(البقرة: 106)

وعلى هذا يكون نزول المطر من السحاب حقيقة ، ومن
السماء مجازا ، وبه قال المحققون من اهل السنة كما
نقله (البيضاوي) وغيره ، قال باختصار: ان الصواعق
السمائية تتولد من اضطراب اجرام السحاب واصطكاكها
مع بعضها ، وعبر عن هذا القول بالمشهور ، ومثله قول
الحسن البصري نقله في (الحصون الحميدة) .

ثم علم ، ان جميع ما ذكرناه لا ينافي وجود الملك
المصرح به في بعض الاحاديث من كون الرعد والبرق
ملكين يسوقان السحاب ، نعم هو مناف عند من يتخيل
وجود الملك على هيئة البشر ، من كونه ذا رجلين ويدين
وغير ذلك من لوازم الحيوان خسيما يحدثه فكره
الجامد ، بدون ما يعلم ان حقيقة الملك تباين ما في
الاهام ، ولم لا نعتبر وجودهما من قبيل وجود الكرام
الكاتبين المصرح بهما في لسان الشرع ، من كون احدهما

عن اليمين ، والآخر عن اليسار ، والحالة اثنا نرى البشر
ولا نرى من يلازمه ، وهكذا لو توصلنا لاجرام السحاب
لوجدناها تضطرب مع بعضها بدون ما نرى زئد ، عليها
حسبما قدمناه في البشر ، مع ملازمة الكرام الكاتبين له ،
فعدم ادراكنا المتعلق بظواهر الاشياء لا ينافي وجود
الملك الملازم لبواطنها ، قال (السهيلي) : المراد بالاجنحة
في حق الملائكة صفة ملكية وقوة روحانية ، وليست
كأجنحة الطير ، ولا ينافي ذلك وصف كل جناح منها
بانه يسد ما بين المشرق والمغرب ، نقله في (روح البهائم)
والله الهادي وبه المستعان .

المبحث الثاني في العشرين

فيما يتعلق بوقوع الريح ونتائجه

اقول: ان الريح هو نفس الهواء المحيط بكرة الارض ،
الا انه يتحرك تارة ويسكن اخرى لاسباب ، منها ما
يطرأ على الارض من التقلبات امام الشمس من كونها
دائما تقرب اليها من جهة وتبعد عنها بالاحرى ،
والجهة المتباعدة عن الشمس يكون هواها المحيط بها

ذا ثقل على حد ما قدمناه، حلاقا لما هو في الجهة
المقابلة لها، ولهذا يشتد الريح في الجهة المتباعدة عن
الشمس المعبر عن زمانها بفصل الشتاء، من اجل ان
عنصر الهواء يكون فيها متقلا بما يمازجه من جرم
البخار القريب من الانعقاد، وكلما اشرقت الشمس في
جهة منه، اي اشتدت حرارتها تثير فيها خفة، والحالة
ان الجو كان معتدلا تقرب اطرافه من بعضها، حتى اذا
خفت جهة منه تميل عليها الاخرى من حيث الاتحاد
مع ما تكون عليه من الثقل، كما تميل كفة الميزان
بسبب المرجح، فيقع اضطراب في عنصر الهواء بقدر
البقعة المنتقلة منه الى حيز الخفة، ومهما وقع منه ميل
في جهة امتد الى ما يحاذيها بسبب ارتباط الاطراف
ببعضها، فكل يميل لمحاذاه، ويقصد التداخل في غيره.
وهكذا يدوم في حركته، الى ان تمتزج اطرافه ويقع
الاعتدال فيها سواء (1) بسواء، وعند اضطرابه يجتمع

(1) ذكر في (الخفة) ما يتعلق بهذا الموضوع قال: دولا كانت الاقاليم
الاستوائية مرتفعة لحرارة، والاقاليم القطبية مرتفعة البرودة، كان التعادل
بين الطبقتين غير موجود، فلد يميل هواء خط الاستواء الحار الى الصعود
لخفته وهواء القطب البارد الى الهبوط لثقله، فيتكون بهذه الكيفية في كل
من نصفي الكرة تياران هوائيان، احدهما مسحى لثقله، آت من القطب الى
خط الاستواء والآخر مرتفع لخفته يذهب من خط الاستواء الى القطب
ويمكن تشبيه هذه الحركة بحالة فتح باب محل ساحن فانه بمجرد فتحه .

سحاب كاجتماع الزيد عند مخض اللبن، وهو في فصل
الشتاء اقرب منه في فصل الصيف. والمعنى ان اجتماعه
يكون بحسب ما عليه الجو من الحمود، وكلما سار
الاعتدال في انحاء الهواء رجع الى السكون. وهكذا لا
ترجع جهة منه على الاخرى الا اذا حصل ما قدمناه.
واما في الجهة التي تكون الارض فيها متوجهة الى
الشمس المعبر عن زمانها بفصل الصيف، فلا يقع في
هوائها الاضطراب الشديد في الغالب، لاستواء جهته في
الخفة، نعم تشرق الشمس في البعض من جهته بحرارتها
ولا تثير فيها خفة اكثر مما هي عليه، واذا وقع التأثير
فيها فالمحاذاي لها بمائلها تقريبا، ولهذا تكون حركة
الجو في الصيف غير حركته في الشتاء، واذا وقع منه
اضطراب لا يثير سحابا الا فيها ندر لعدم انعقاد
البخار، ويعد عن الصفة المائية.

واما اشتداد الريح في آخر الشتاء وفي آخر الصيف
يسبب اعتدال الارض من ميلها حالة السير، فاذا
اخذت هيئتها تتغير امام الشمس تأخذ هيئة الهواء في
التغير من الجهتين، اي من جهة الجنوب ومن جهة

... يدخل فيه تيار بارد آت من الخارج ويخرج تيار آخر اعلى منه من
الداخل.

الشمال . وهكذا الى ان يحصل الاعتدال ، وعلى هذا يلزم تغيير الدائرة باجمعها الى ان يمتزج الكل بالكل ، ويصير الجميع قريبا من بعضه ، وهذه حكمة الله في سبب حركة الريح ، مع علمنا بان الله تعالى هو مسبب الاسباب .

ثم اعلم ، ان حكمة خلق الريح ليست محصورة في استجلاب السحاب وغير ذلك من النتائج الجوية ، بل فوائده اكثر من ان تحصى ، منها حركة النبات ولولاه لاشتدت عليه الارض ، ومنها جفاف الارض وتحسينها ولولاه لتعطلت فوائدها . ومنها تتساقط اوراق الاشجار تمهيدا منه لغيرها ، ومنها حركة البحار وتقلب عيونه ليظهر منه ما خفى متاعا لسكانه . وباختصار ، لو لم يكن من خصائصه الا قوام البدن لكفى . حيث كان ممدا لروح الانسان ، ولهذا جاء في الحديث : انه من روح الله . اذ هو شرط في بقاء الروح المنفوخ منه في آدم ، فالروح يدوم تعلقه بالبدن بدوام تردد الهواء عليه ، والله وليه ومتوليه .



المبحث الحادي والعشرون

فيما يتطرق بالارض من جهة ترتيباتها الداخلية وما يقع فيها كالزلزلة وغيرها



كما ذكرنا ما يختص بالوقائع الجوية من كونها تتوقف على اسباب سماوية مع مشاركة الارض لها ، والآن اتكلم على ما يختص بباطن الارض من جهة ما لها من الترتيب . فاقول :

لا يخفى على العاقل ان الارض تغالها مياه من جهة الباطن كما هي محيطة بها من جهة الظاهر حسبما قدمناه . والكل يشعر بما ذكرناه ، الا انه لا يتخيل ما وراء ذلك من جهة كون الارض منذ بسطت ، والسماء منذ رفعت وهما يتدفقان ماء ، اي السماء به ينهمر ، والارض به تتفجر ، والمادة لم تنفد ، ولو كان جرم السماء كله ماء ، وجرم الارض مثله لفدا ، وان صور عدم النفاد لامتلا ظاهر الارض ماء ، ولو بلغ الغاية في الوسع حسبما يقتضيه طول المدة ، والحالة ان الهيئة لم تتغير ، فعند خلقت الارض فالبر بر والبحر بحر كما ترى وما في السماء لم ينفد ، وعيون الارض لم تحمد ، وهكذا ما دامت السموات والارض صنع الله الذي اتقن كل شيء .

(النمل: 88) وعلى هذا لرم ان هناك ترتيبا طبيعيا يدق
عن ادراك لعموم، سأحدث لك منه ذكرا. فاقول:

ان عصر الماء المختص بكرة الارض لا ينقص ولا
يزيد كيفما كان، لما هو متردد بين السماء والارض
يتقوى من جهة نارة ويضعف من الاخرى حسب تعاقب
الفصول عليه، فباعتبار قرب الشمس منه في فصل
الصيف يتصاعد الى الجو بخارا، وعند بعد الشمس عنه
في فصل الشتاء يتنزل ماء، وهكذا حكمة الله فيه.
وكنا قد منا كلاما يتعلق بهذا المعنى من كون البخار
يتصاعد من البر والبحر في فصل الصيف، ثم يتنزل ماء،
فلهذا يتقوى البحر على البر في الشتاء، وتتكاثر العيون
والانهار، وتكون الارض قابلة لاندراجها خلالها (1)
لانها ذات فجاج، والبحر يسع ما زاد عليه في مدة
الشتاء لا على الابد، ولتجده بالجهات، والاناء لا
يحمل الا ما يسعه وعليه فمثال ظاهر الارض كإناء
فيه ماء تقرب منه نار، فكلما اوقدتها تصاعد من
الاناء بخار وهو نفس الماء الى ان ينفد ما فيه، او
يقرب من الفناء، فاذا بعدت النار عليه وكان البخار

(1) قال ذلك الاشارة الى قوله تعالى (ثم يرى ان الله انزل من السماء
ماء فسلكه بنابيع في الارض) المز: 44

مجتمعا على هيئة من فوقه كغطاء مثلا. فانه يعود الى
حقيقته، وينحدر ماء الى محله بدون ما ينقص منه
شيء، وهذا ما يتعلق بجهة الظاهر من الارض

واما من جهة الباطن منها، فمن حكمته تعالى ان
جعلها ذات احبية ومغاور واحواظ تجتمع فيها المياه في
فصل الشتاء حسبا يحتاج اليه سكانها عند انحباس
المطر في فصل الصيف، وما زاد عليه كالسنة والسنتين،
ولهذا تتقوى العيون والانهار كلما تقوى المطر، وهي في
الارض ذات الامطار اكثر منها في العطشى، وباختصار
فان باطن الارض حسبا عليه ظاهرها من الترتيب
المستند للبشر من كونها تغاللتها خيوط مائية واحواض
واخبية، وانها توجد في جهة من الارض اكثر منها في
الاخرى. فهكذا باطن الارض تمتلئ في الشتاء وتنفذ
في غيرها.

ثم اعلم، ان الماء من حيث هو مستوى المذاق، انما
يختلف طعمه باختلاف موقعه من الارض من جهة
المعدنية، كما هو مستوى ايضا من جهة الحرارة والبرودة
في جميع الفصول، والمراد بالماء، الماء النابع من الارض،
لا الذي على ظهرها، فحرارة ماء الآبار والعيون في
الشتاء وبرودته في الصيف هي باعتبار ما عليه ظاهرها
الارض من البرودة والحرارة، وذلك ان ظاهرها الارض في

الصيف يبلغ الى غاية الحرارة، فإذا استخرجت ما في باطن الارض من الماء الحالي مما هو عليه ظاهرها، تحس له برودة بالسبب لما انت عليه، وهكذا في الشتاء اذا استخرجته من محله او نبغ بنفسه، تجد له حرارة كأنه مسخن، وذلك بسبب ما عليه ظاهر الارض من البرودة بسبب بعد الشمس عنها، ومثال ذلك كمن كان في حمام فأخرج يده من كوة الى الخارج فيجد للهواء برودة لم يشعر بها في السابق. وهكذا اذا كان في محل ذي برودة يدرك للهواء حرارة لم يشعر بها في السابق. وهذا كله راجع الى الماء القريب من ظاهر الارض. واما ما يقرب من باطنها الذي هو كرة النار حسبما قدمناه، فان اكثره ينعكس بخارا على ما تقتضيه العادة من ان الماء كلما قرب من النار يتصاعد بخارا، وعليه فان الارض من جهة الاسفل منها تتخللها ابخرة كما تتخللها مياه من جهة العلو، ومن طبيعة البخار القوة الهائلة والبأس الشديد حسبما يقتضيه الشهود، من انه يقاوم الاجرام ويحرك السفن العظام، جاء ظاهر الارض حسبما عليه باطنها، فحركة الارض ناشئة عن اسباب: منها تتخللها بخارا.

ثم اقول: ان البخار لا يخلو من ان تكون له حركة في نفسه واصطكاك مع بعضه، وفي الغالب يقصد الصعود

كما هي طبيعته، فتمنعه صلابة الارض كلما اراه النفوذ، حتى اذا وجد فسحة في الارض وسهولة مال اليها ميلا واحدة فتتخرم ما حذوه، وتتبدل الهيئة التي كانت حذوه، وتنشق الارض شقا، ويحس لها تولزل في الظاهر، وتسمى عندنا هاته الحادثة بالزلزلة ويشهد بأسها باعتبار قربها من ظاهر الارض، ومن المعلوم انها تقع في جهة من الارض دون بقية الجهات، وهذا ما تقتضيه الاسباب العادية في وقوع الزلزلة، وليس فيه ما يعارض ظاهر النقل من ان ملكا (1) بيده عروق الارض وكلما اراد الله اهلاك قوم او ترويعهم امر ذلك الملك ان يجذب اليه عرقا من العروق، لاحتمال (2) ان تكون العروق هي نفس الابخرة التي هي خلال الارض. واما ما يتعلق بجانب الملك فقد تقدم الكلام عليه عند ذكر الوقائع الجوية من انه عبارة عن قوة لازمة لبواطن الاشياء لا تتوصل اليها الابصار، وليس فيما ذكرناه الا ما يفيد الشعور بعظيم صنع الله عز وجل وترتيب ملكه. فسيحانه من حكيم عليم.

(1) فانه رضي الله عنه ذكر الحديث بالمس

(2) وهذا ان صح النقل.

المبحث الثاني والعشرون

فيما يتعلق بذكر اليومين اللذين وقعت خلق الأرض

فيهما



كما قدمنا كلاما في (المبحث الثالث) فيما يتعلق باليوم من جهة معناه البعيد، والآن نتكلم على المعنى القريب منه. فاقول: ان اليوم هو قطعة من الزمان اما باعتبار زماننا المختص بعالمنا هذا، واما باعتبار ما عند الله من بقية العوالم، فلكل زمان يخصه، فالزمان المبهم تختلف قطعه باختلاف من يمر عليه، ومن يمر عليه الزمان غير محصور العدد حسبا قدمناه فيما مضى، فلكل زمان يناسبه، فمر الدنيا عندنا كالسنة (1)

(1) قوله بالنسبة لمر غيرها مع ان نأرجح مدتها غير معقول مع القطع بصحتها قال (سبحي الدين) رضي الله عنه في باب النجوم والثلاثينات من (مروحاته) انه لم يلبس احد عرف مد خلق العالم على التعديد وذلك ان اكثر الكواكب قطعت في الملك الاظلم الذي لا يكون فيه تلك الكواكب الثابتة، ولا عمار لا تدرك حركتها لظهور تهنيتها للاضمار مع انها سابعة سبعا بطيئا، ولامر يفر عن ادراك حركتها لتقصره، فان كل كوكب منها يقطع الدرجة من الفلك الاقصى في مائة سنة الى ان ينتهي اليها فها المجتمع من اسبب فهو يوم تلك الكواكب الثابتة نقله في (البواتيق والحوادث) لشمسري يقول علماء الجيولوجية في الارض قديمة جدا، تكونت لانكاف

بالنسبة لمر غيرها من بقية الاحرام العلوية والعوالم الغيبية. قال تعالى: وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون (الكهف: 47) ولا يخلو من ان توجد ايام فيما عند الله تقدر فيما بين ذلك من العدد، اي ما بين ألف الى الخمسين ألفا (1) وعلى هذا لا يحمل اليوم مهما سمعناه في كلام الله على اليوم المعلوم عندنا، لاحتمال ان يكون عائدا على غيره من ايام الله.

جاء في خلق الارض ما يدل صراحة على ان الارض خلقت في يومين، فلا نحمل اليوم على اليوم المقدر عندنا بالاربع والعشرين ساعة لثلا يصير الشيء ظرفا لنفسه، من اجل ان اليوم هذا ناشئ عن حركة الارض مع مشاركة الشمس لها، وهاته الهيئة، المجتمعة وقعت بعد خلق الارض مع جرم الشمس، فكيف تصح ان تكون الخلقة فيها؟ وثانيا ان مدة اليوم المعلوم عندنا لا تصح لان تكون ظرفا لوقوع خلق الارض فيها، لا من جهة القدرة المجردة، ولا من جهة ارتباطها بوحود الحكمة

... بحاية من النار والبار الكوني سد 5000 مليون سنة (اي خمسة مليار سنة)

(1) يشير بذلك الى قوله تعالى: (في يوم كان مقداره خمسين الف سنة) لاحتمال ان الجرم المنفل اليه في ذلك اليوم تكون مدة يومه خمسين الف سنة باعتبار عددنا ان كانت تبدل لارض غير الارض والسموات

والتدريج كما هو الواقع، إذ لو كانت من جهة القدرة المحض لجاءت الارض على هيئتها دفعة واحدة في القدر القليل من الزمان، أي في الجزء الذي لا يتجزأ منه، فما ابطأها الى ان مرت عليها ثمانية واربعون ساعة. والحق: انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له من، فيكون (يسن: 82) وهذا ان كانت من جهة القدرة المجردة، واذا كانت الحلقة وقعت مع القدرة المرتبطة بوجود الحكمة، فصدة اليومين لا تسع وقوع الخلقة فيها ايضا، لان عاداتها جاءت على التدريج والتأني في العمل حسبما نراه في سائر التركيبات الجزئية، فأقول القليل منها لا تتركب بنيتها الا في مدة تناسبه، فانظر الى تركيب ماهية النبات كيف يجمع الله لاجله سحابا، ثم يؤلف بينه ثم يجعله ركاما، ثم يشق له الارض شقا، ثم يصب منه الماء صبا، ثم يخرج به حبا ونباتا، وهو قادر على ان يبرزه واحدة واحدة، ومثله تركيب الحنين في بطن امه، والمملخص من هذا ان الارض ما تم نظامها الحالي الا بعد ما مرت عليها قطعة من الزمان تناسبها، فلا تتوهم انها جاءت على هيئتها دفعة واحدة، وان كانت القدرة صالحة وحكمته تعالى تأبى ذلك. قال تعالى: **انّا كل شيء خلقناه بقدر** (القمر: 49).

وهكذا جميع ما نراه من تركيب الجزئيات، الا

ومجيئه على الترتيب والتراحي، إذ لا يجعل بالشيء إلا من يخشى فواته، وعلى هذا فمن المحتمل ان يكون اليوم الذي وقعت فيه خلقة الارض، وكذلك السموات، غير اليوم المعلوم عندنا، ولا مانع من ان يصرف على غيره من ايام الله فانها لله جميعا. ويكون انسب الى هذا المقام، سواء كان ما طوله كألف سنة او من غير ذلك. والحاصل من هذا: ان الارض ما تمت هيئتها المجتمعة من العناصر وتشعبت اطرافها ونصبت جبالها الا بعدما مرت عليها قرون (1) عديدة، ودهور مديدة، وكانت تختلف باختلاف الاوقات الى ان وصلت الى الحالة المثالية لنا من انها نار ملتفة في تراب، والتراب مغموس في ماء الا القدر المرتفع منه بقدر يربع من الارض متشتتا على اطرافها، ثم احاطة الهواء بالجميع، وكنا قدما كلاما في (المبحث الثامن عشر) يتعلق ببعض ما يختص بالعناصر من جهة احاطتها ببعضها. والله اعلم بما وراء ذلك.

(1) ذكر (سبحي الدين بن عربي) رضي الله عنه في الباب السابع والستين والثلاثمائة من (الفتوحات) قال: قد اكمل الله تعالى خلق الموجودات: من الجمادات والنباتات والحيوانات عند انتهاء واحد وسبعين ألف سنة من خلق العالم الطبيعي. ثم قال: لما انتهى خلق العالم لطبيعي وانقضى من مدته اربع وخمسون الف سنة خلق الله هذه الدنيا، وفي هذا ما يحصد كلام المؤلف رضي الله عنه على ان خلق الاشياء جاء مرتبطا بوجود الحكمة على سبيل التدريج.

المبحث الثالث والعشرون

فيما يتطرق بالإنسان الأول من تكوينه وغير ذلك مما

يخصه



كنا قدما في عدة مباحث ما يفيد لروم ارتباط القدرة بوجود الحكمة، وذكرنا فيما مر كيفية توقف الأسباب على مسبباتها وكمون الأشياء في اضدادها، ولما كانت طبيعة الإنسان تتشوف لما خفي عن ادراكها لزم أن نذكر شيئا من الأسباب الطبيعية المتعلقة بخلقه (آدم) عليه السلام، فاقول:

جاء ما يدل على أن (آدم) خلق من الأرض وتكون في الجنة، ثم رجع إلى الأرض، وفي هذه التقلبات ما يشعرك بما قدمناه لعدم خلوها من الحكمة، والا فما فائدتها، وهي نفس تقلب الإنسان الحالي، أي من صلب أبيه إلى بطن أمه إلى الخروج منها، جاء وجود الإنسان موقوفا على وجود الزوجين وهو نفس ما جاء في (آدم) فكانت الأرض له بمنزلة الآب، والتراب المنقول منها إلى الجنة بمنزلة مني الرجل المنفصل إلى المرأة، والمحل المتكون فيه بمنزلة الرحم والجنة له أم، إلا أنه جاء بما في الأرض من جهة المعدنية والنبات والعناصر

والحيوانات، فهو إلى الشبه بها أقرب منه إلى الجنة، فهو منسوب إلى التراب.

ثم أقول: من المحتمل (1) أن الأرض لما تم نظامها وبلغت الأمد المستحق للولادة، تعشقت بحرم من الأجرام العلوية بعد حصول المقابلة، فوقع بينهما ازدواج وحصلت الجاذبية، وتعلق كل واحد بصاحبه بعد أن الله لهما، فأنفصال شيء من عناصر الأرض إلى الجنة كأنفصال مني الرجل إلى المرأة، وجعله في قرار مكين بواسطة الملائكة، وبعد ما مرَّ عليه حين من الزمان أخذت يد القدرة في تخميره وتعفينه كتعفين مني الرجل في الرحم، حتى استعدت طينته لقبول الروح لاهي، كاستعداد الجنين في بطن أمه بدون ما يدرك للقدرة صورة في الخارج فلا نتخيله على ما نره من تهية البشر للمصنوعات، فجعل شأن الألوهية أن ترى لهما آلة في الخارج.

(1) قال الأستاذ رضي الله عنه فيما ذكرناه من لتعشق والانفصال هو على سبيل الاحتمال وكل ذلك مع صحة أن الجنة لمنقل منها آدم كانت من بعد الانجراف الفارجية عن الأرض والله اعلم بما وراء ذلك

ثم أقول: ان (حواء) تكونت من (آدم) كما تكون هو من التراب، ومن المحتمل ان تكون كالمشقة بجانيه في اول خلقتة ولم يشعر بها الا بعد الانفصال، فيكون وجودهما يقرب من وجود الثوامين في بطن الجنة، وعند ما قام (آدم) سميعا بصير تشوف للعداء، وقبل ذلك كان استمداده مما يليه من عمونة الارض، كاستمداد الطير في البيضة، فجاءه الامر ان لا يقرب الشجرة، وان قره منها سبب في شقاوته البدنية، وهي الهبوط الى الارض، ولا يخفى ما يترتب على ذلك من المشقة، وقبل النزول كان لا يجوع ولا يعرى، ولا يظلم ولا يضحى، الا ان اكله من الشجرة كان فيه دلالة على وجود الاهلية للقيام بما تحتاج اليه البشرية، فبمجرد وجودها فيه وفي (حواء) قال لهما الحق تبارك وتعالى: **اهبطا عنها جميعا (طه: 123)**، وعلى هذا يكون اكل (آدم) من الشجرة علامة على وجود الاهلية فيه للنزول، كعلامة البلوغ الدالة على قبول الانسان للتكليف، حتى لا يكون في هبوطهما الى الارض ما يقتضي انعدام البشرية، فوجود الحرص فيه على الاكل من الشجرة دل على سيعه فيما يحتاج اليه، واما ملامة الحق ووصفه له بالمعصية فمن المحتمل ان يكون من طريق الشفقة عليه حالة السرور، لئلا يهبط ساحطا عن الله، ويرى هبوطه

اساعة من الله اليه، فكان يلوم نفسه تارة وحواء اخرى. ثم يشكر الله على عدم المؤحدة ويرى ذلك من حميل احسانه تعالى، ويعمل عملا زائدا عما فرض عليه رغبة في المحل الذي كان فيه، وهاته لحالة حسن من ان لو هبط من الجنة بدون سبب، ففي الغالب يتهم الالهية حسبا يقتضيه الطبع البشري، وهو غير مناسب لمقامه ولا لمقام الالهية، جاء في وجود الانسان ما يقرب مما قدمناه في وجود (آدم) من انه موقوف على وجود الزوجين بعد التعلق والتعشق بنفصل من ذات الرجل شيء، وهو المسمى بالنطفة الى رحيم المرأة فتجعله يد القدرة في قراره مكيين، وتأخذ في تخميره وتعفينه وتدرجه من علفة الى مصعة الى ان يصير عظاما ولحما، وفي حال نموه يكون استمداده من جانيه بواسطة ما يصل اليه من السرة بدون ما يتكلف لشيء تقوم به بيته، ولما تنفخ فيه الروح وينشقق فمه ويتأهل للخروج، يناديه لسان الحال: ان لا تقرب شيئا مما في البطن بطبعك وحرصك، والا تشقى فاك الآ لا تحوج فيها ولا تعرى، ولا تضماً فيها ولا تضحي، وان الثفاتك يكون سببا في شقاوتك البديية، والخروج من بطن امك عريانا مكشوف السواتين، كما حرج ابوك من الحمة، فبأنية وسواس الطبع قائلا: **هل ادلك على شجرة الخلد**

وطك لا يبلّغ (طه: 120) وهو ما يصل اليك بواسطة فيك، فان لك فيه اعداد معشر، فياليتك تناولته، فيلتفت حينئذ لما يتقاطر من الكبد، وقبل ذلك كان غير عالم بالمذوقات، ويكون التصاته للكبد دليلا على اهليته لان يلتفت للثدي بعد الحروح من الرحم، فتناديه الالوهية بالهبوط فيسقط الولد صارحا مادما عما فعله، فتجذبه اليها يد العناية الالهية بواسطة الام وتتوب عليه وتهديه لما يتقاطر من الثدي (ثم اجتباها وبه فتكف عليه وهدي) (طه: 122) وهكذا كلما تذكر الصبي ذنبه صاح باكيا، فتضمه يد الالوهية اليها بواسطة الام وتضع في فمه الشيء الذي كان سببا في خروجه من الجنة.

ثم اقول والله اعلم: ان الجنة (١) التي كان فيها (آدم) غير الجنة التي عرضها السموات والارض، من اجل انها اعدت لما بعد الموت، (وآدم) كان في قيد البشرية، ونعيمها غير مقيد بشجرة دون الاخرى.

قال تعالى: ولکم فیہا ما تشہی أنفسکم (فصلت: 31)

(١) لا يكرر وجود الجنة في الدنيا الا من لم يدخلها اما من دخلها فلا يكرر قوله تعالى (ولم يحاف مقام ربه حثارا). ولذا اردت ان تعمى ان حمة الدنيا شبيهة بشفتها مائل قوله تعالى. (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل، وانما هم متجاهلون ولهم فيها ازواج مطهرة وهم فيها خالدون). سورة البقرة 25.

والتي كان فيها آدم قيدت عليه، وزيادة ان من دخلها يكون مأمون الخروج، وباختصار انها حمة غيرها. وفي اقوال اهل السنة ما يشعر بذلك، حتى قال بعضهم: انها محل بالارض مرتفع ذو اشجار وانهار. نقله في (روح البیان).

ثم اعلم، ان جميع ما قدمناه في آدم من جهة كونه نقطة من طين، واما باعتبار المعنى، الذي هو به خليفة رب العالمين، فانه ابعد الاشياء عن الادراك، فلهذا لم يؤذن النبي صلى الله عليه وسلم بالخوض في معنى الانسان بين الملا. قال تعالى: ويسألونك عن الروح قل الروح من امرى ربى (الاسراء: 85). وباختصار، ان معنى الانسان من جهة الباطن متعذر دراكه للانسان، فقد تبعته الحكماء وتداولته العلماء، وخلاصة امرهم لم نزد على الحيرة فيما هو الانسان، وبأي شيء هو انسان، هل بالروح ام بالبدن ام بالنفس الساطقة ام بالقوة المدركة، ام بالحس المشترك، ام بالطيفة الالهية، ام بالعقل الاول ام غير ذلك؟ جاءت معرفة كنه الاسرار من وراء الازهان، قال عليه الصلاة والسلام: خلق الله آدم على صورة الرحمن. والمعنى، والله اعلم في عموص الكنه والحقيقة، جاءت روح الانسان على صورة الرحمان من جهة التنزيه، اذ ليس لها في الممكنات شبيه،

موجودة في الانسار مفقودة في العيان، لا تحيز في الابدان، ولا تتوصل لها الادهان، تباعدت عن الادراك، واتسعت عن الافلاك، لا تدركها الابصار، ولا تعويها الافكار، لا تحل في البدن، ولا هي خارجة عليه، لا مفصلة عنه ولا متصلة به، اولها آخر، وباطنها ظاهر، غائبة بالذات، حاضرة بالصفات، ليس لها جهة ولا تخلو منها الجهات، حارت فيها العلماء وتوقف فيها الحكماء، فمقامها جليل، والفهم فيها كليل. قال تعالى لمن اراد التوصل الى معناها: وما لو تيم من العلم الا قليلا. وبهذا الاعتبار تعذرت معرفة النفس على الانسان حتى جاء في الاثر ما معناه «من عرف نفسه فقد عرف ربه»، فحمل بعضهم معرفة الله من طريق الخصوص على الاستحالة، لانها علق على محال، حيث كان يرى معرفة كه نفس الانسان من قبيل المستحيل، واني اقول: من الممكن التوصل لماهية النفس على سبيل التحقيق، وهي اهدى السبل لمعرفة الله عز وجل. قال تعالى: من اهتدى فانما يهتدي لنفسه (الزمر: 41)، اي يهتدي لمعرفة على طريق التحقيق ومن ضل فانما يضل عليها (الزمر: 41). وكثير من اقوال القوم تشير الى ان الوصول الى الله هو وصوله لنفسه، واشد الصلال هو ان يصل الانسان عن نفسه.

وعليه، اذا ثبت عجز الانسان عن ادراك ماهية نفسه، فلا يستغرب في عدم ادراكه للالوهية، لانها تجل عن ان تشبه النفس الا من جهة تعذر الادراك في كل منهما. فالواجب على من اعتمد الفكر في المعقولات، ان لا يستعمله في كنه ذات الباري، لان معرفته جاءت من وراء العقول، وليس عليه الا ان يؤمن بوجود المدير لهذا العالم، كما يؤمن بوجود نفسه مع عدم ادراكه لماهيتها. وهكذا لا يتكلف لما يختص بالحق من جهة الكنهية، لما قدمناه من ثبوت عجز الانسان عن ادراك معنى الانسان، فيكون عجزه عن ادراك معنى كنه الالوهية من باب الاحروية، ولا يقيس ما عنده من الفكر السقيم على اهل المقام العظيم، كالانبياء، وخواص الاولياء، القائلين بمعرفتهم للالهييات على سبيل التحقيق، فانهم عرفوا الله بما اودعه فيهم، لا بقلم وقرطاس، او تقول بمنطق وقياس، فالحق اعز من ان تتوصل اليه الحواس.



المبحث الرابع والعشرون

فيما يتعلق بالبعاد



لما كان ول الكتاب للايجاد ، لزم ان يكون آخره للمعاد ، فاقول وعلى الله الاعتماد : ان ما يتعلق بالكون من جهة الانقراض جاء موقوفا على اليجاد ، فمدة عمر الارض موقوفة - والله اعلم - على نفاد المواد فيما يرجع لسكانها من جهة الانتفاع ، فمتى تخلت عما فيها جاءها الخرب . قال تعالى : **واذا الارض مدت** ، **واقطع ما فيها وتخلت** ، **واذنت لربها وحقت** (الانشقاق: 3-5) . علمت نفس ما قدمت واخوت (الانفطار: 5) وقال ايضا : **اذا زلزلة الارض زلزالها واخرجت الارض انقالها** (الزلزلة: 1-2) ، الى آخر الآية . فدل ذلك على ان الارض لا ينتهي اجلها ، لا اذا تخلت عما فيها ، ولا تظن ان الدنيا هي في حس حال ، بالنسبة لما كانت عليه نعم ، هي كذلك من جهة لطاهر لا باعتبار ما هي عليه في نفس الامر من جهة الباطن ، فهي الى الهرم اقرب ، فاكثر ما كان في باطنها برز على ظاهرها ، فعمران لطاهر دليل على خراب الباطن ، حتى اذا نفد ما هبالك ، جاءت الساعة ، ولا بد من النقاد ، لان مجموع المتناهي متناه .

واذا فهمت هذا ، فلا تستبعد حينئذ وجود الغاية لهذا العالم ، وتقول لا بد من يوم يحتل فيه نظام الارض ، وتتعطل فيه حركتها ، وسبب تعطيل الحركة ظهور الشمس من مغربها ، وتتعحر بار منها على حلال ، لعادة من جهة الباطن . جاء في الحديث ان من علامة الساعة خروج فلان من جهة المشرق ، يسوق الناس الى المحترق . (1) وكل هذا دال على ان تلقي جميع ما فيها ، غير ان مدة حياتها لم تتعين . قال تعالى ليه على حذف القول : **وان ادري القرى ام بعيد ما نوعدون** . اي اني لا اعلم متى تكون الساعة ، مع اني على يقين من وجودها ، ومع هذا ما من نبيء الا ويقول بقربها ، ويحذر امته من وقوعها ، وتكون قرية من وجهة ، ومعدة من الاخرى ، فمعدة باعتبار الحياة العامة التي لم تقيد بانسان دون آخر ، فانها تتضمن دهورا مديدة ، وقرونا عديدة جاء في الحديث : **ان الدنيا خاضت آدم قاتلة جثني** وقد انتهى شياي فابن مدة شبابها ، اد كان محيى آدم بعد انقضائه ؟ وكم مرت سنون من بعد آدم ؟ والحالة انها ترى كانها في اول زمانها .

واما قرب الساعة المحتعين به الایمان الذي جاء به

(1) ومثله قوله تعالى : **(واذا البحار موجت)** . قيل انها تنعمر بارا

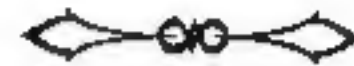
الإنشراح، وصريح القرآن راجع للإنسان في خاصة نفسه قال تعالى: وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب (النحل: 77) فدل هذا على أن الساعة أقرب شيء للإنسان، إذ ليس بينه وبينها إلا مفارقة جسده. والحاصل أن ما بين الإنسان والبعث إلا مدة (1) حياته فهي للإيجاد والآخرى للميعاد. قال عليه الصلاة والسلام: من مات قامت قيامته فلا تتخيل المدة التي تمر على أهل الدنيا بتسامها هي التي تمر على آدم مثلاً، فزمان الدنيا ظرف لأهلها، إذ لو سألت من مات في عهد آدم عليه السلام يوم البعث كم لبثت؟ لقال: لبثت يوماً أو بعض يوم، فتجد مدة من يمات في أول الدنيا ومن مات في آخرها سواء بهذا الاعتبار، فمدة الدنيا لا تعقل لأهل الآخرة، وإذا فهمت هذا علمت قرب البعث منك وبعده، ولذلك الإشارة في قوله تعالى: انهم يرونه بعيداً ونراه قريباً (المعارج: 6-7)، أي يرونه بعيداً باعتبار الحياة العامة، ونراه قريباً باعتبار خاصة الإنسان في نفسه، والعجب كل العجب ممن ينكر

(1) قوله: إلا لمدة حياته لأن فلك أهل الآخرة غير فلك أهل الدنيا ولهذا قال تعالى حكايته عن سيدنا (عزير) عليه السلام لما قيل له كم لبثت؟ قال: لبثت يوماً أو بعض يوم.

الطواريء التي جاءت فيما بعد الموت، وهو يطرأ عليه في الدنيا ما يقرب منها في نومه، لأنه أقرب الأشياء لأحوال الآخرة، وكل إنسان يدرك حال النوم، وما يطرأ عليه من النعم والنقم في حالة غائياً فيها عن جسده، مع أنه في قيد من جهته، إلا ترى لو تجرد عنه تجريداً كلياً فمن المعلوم يدرك أكثر مما كان عليه، لأن في الخروج عن البدن بقظة كلية قال عليه الصلاة والسلام: الناس قيام فلان ماتوا انتبهوا. وقال تعالى: فتكفنا عنك غطائك فبصرك اليوم حديد (سورة ق: 22) وليس هو إلا التجرد من الحس، وعليه، فإن الميعاد أقرب للإنسان من الإيجاد، إذ ليس بين الناس والبعث إلا مجرد نومة باستقلال، وهي المعبر عنها بمدة البرزخ فلان هم قيام ينظرون (الزمر: 68) فكان بهذا الاعتبار منوطاً بلبلة القبر، والله أعلم بما في نفس الأمر.

وهنا انتهى ما يشتر الله جمعه من كتب (مفتاح الشهود في مظاهر الوجود) وكان الفراغ منه صبيحة يوم الثلاثاء من شهر الله شعبان المعظم بعدما مضت منه خمسة عشر يوماً، سنة اثنين وعشرين وثلاثمائة وألف من هجرة الذي خلق على أحسن وصف صلى الله عليه وسلم (الموافق لـ 25 أكتوبر 1904م)

تقريظ للاستاذ الشيخ المياشي سكويرج
لكتاب مفتاح الشهود



نذيل خاتمة هذا الكتاب بهذه القصيدة الصماء ،
لصاحبها النبيل ، الاستاذ الجليل ، الشيخ سيدي احمد
بن الحاج العياشي سكويرج ، صديق مولانا الاستاذ
رضوان الله عليه وان من تأمل معنى الكتاب وتذوقه
تذوقا سليما ، ثم تأمل في دور هذه القصيدة ، فلا ريب
يجدها شبه زجاجة على مصباح ، والزجاجة كأنها كوكب
دري ، قال جزاء الله :

هذا كتاب عظيم	*	للمثل حقا عديم
وكيف لا وهو فيه	*	كل العقول تهيم
فيه تبتت علوم	*	يهدي اليها العليم
وحكمة الله فيه	*	بها يباهي الحكيم
فانظر لما قد حواه	*	ففيه سر عظيم
يهدي الحق ولكن	*	طريقه مستقيم
يشفي القلوب ولكن	*	نفع لسديه عيم
ما هو غير رياض	*	بها النعيم المقيم

متع لحاظك فيه	*	والقلب منك سليم
وان تكن ذا اعتراض	*	فالفهم منك سقيم
فامعن الفكر فيه	*	ففيه سر فخيم
وفيه علم كثير	*	وفيه خير جسيم
لا زال مبدية يسمو	*	وهو الامام العظيم



هذا هو كتاب «مفتاح الشهود في مظاهر الوجود»
 قد تم بعون الله طبعه، وهذا هو الكتاب الذي طالما
 انتظره كل من سمع به، وهذا هو الكتاب الذي رغب
 منا القريب والبعيد طبعه من بين مؤلفات مولانا الاستاذ
 رضوان الله عليه، وهذا هو الكتاب الذي جاء فيه
 صاحبه بالتحقيق والتدقيق لا في علم الهيئة فقط، بل
 هو الى التوحيد الخالص اقرب منه الى علم الهيئة
 والافلاك السماوية، وان هو قد اعطى كل ذي حق
 حقه، وان وجود هذا الكتاب في عصرنا هذا ليعد آية
 ناطقة بالحق المبين لكل من قرأه بطوية شريفة وتدبر
 معانيه بفكرة منيفة، ولا غلو اذا قلنا انه خير كتاب
 اخرج للناس يهديهم للنبي هي اقوم بالنبي هي اسلم.
 هذا هو «مفتاح الشهود» ذكرنا هذا العنوان ثم
 نكرره عماء كلما تكرر تقرر.

هذا هو كتاب «مفتاح الشهود في مظاهر الوجود»
 وان من طرق الباب بغير مفتاح فلا شك انه يبقى في
 حجاب من وراء الباب، واما من صاحب معه مفتاح
 الشهود فلا شك يكشف له عن مظاهر الوجود ان لم نقل

عن ملكوت الواحد المعبود، وهو المقصود المنشود
 (وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون
 من الموقنين) (الانعام: 75) فهل من رغب في الايقان؟
 وهل من متشوق الى مقام الاحسان؟ وهل من طالب
 لمعرفة الشهود والعيان؟ حتى تفيض عليه معارف
 الرحمان بالاذواق السليمة والوجدان، فينتقل من شأن
 الى شأن بفنائنه عن الاكوان ذات الاشكال والالوان،
 ويعمه الفضل في كل اوان، فيدخل حضرة الله بمحض
 الفضل والامتنان، (فيها عينان تجويان) (فيها من كل
 فاكهة زوجان) (فيها عينان فضاختان، فبأي الا ربكما
 تكذبان).

اما انت ايها المنتسب الكريم، فهذا اوان نشاطك
 فشمّر عن ساق الجسد، وانفض لحظك من كتاب
 «مفتاح الشهود»، فانه مفتاح الشهود، وما ادراك ما
 الشهود ان كنت من اهل الشهود، واياك والتواني على
 اقتناء تلك المعاني، فيفوتك خير كثير، وثبقى من بين
 اوهامك كتيبا كسيرا، مكتفا اسيرا، وليس ذلك من
 شأنك، انما شأنك الصدق والتصديق، والسير الى اقوم
 طريق، حتى يتجلى لك الحق بكل تحقيق، ومن يعد
 عن سنة السلف فقد تلف.

فهرسة الكتاب

5	مقدمة الطبعة الثانية
9	ترجمة المؤلف
10	نشأته
11	سبب تأليف الكتاب
12	أسلوبه
13	مقدمة المؤلف
	المبحث الاول: وفيه ما يفيد الاستفراق في عظمة الله
17	وفي الكلام على الحضرة الاحدية
18	المبحث الثاني: في الكلام على الحضرة الواحدية
	المبحث الثالث: في الكلام على الافعال الالهية وفيه ما
20	يختص بالصفات الازلية
22	المبحث الرابع: في الكلام على ابتداء خلق الموجودات
24	المبحث الخامس: فيما ورد في عدد العوالم
	المبحث السادس: في الكلام على بيان تلك العوالم اين
28	توجد على سبيل الاحتمال
	المبحث السابع: في قوله تعالى: ان السموات والارض
30	كانتا رتقا ففتقناهما
	المبحث الثامن: في احتواء السماء ووسعها وفيما يدل
32	على ان الارض جوهرة من جواهرها
	المبحث التاسع: في قوله تعالى: الله الذي خلق سبع
36	سموات ومن الارض مثلهن
	المبحث العاشر: فيما يتعلق بالكواكب السيارة من جهة
45	الفلك وكبر الجرم ومستقر الارض بينها وغير ذلك
	المبحث الحادي عشر: فيما يتعلق بالشمس من جهة
50	كبر الجرم والحركة وغير ذلك

	المبحث الثاني عشر: فيما يتعلق بحركة الارض وما
57	ينشأ عنها
	المبحث الثالث عشر: فيما يتعلق بالسماء من حيث
68	ذاتها
	المبحث الرابع عشر: فيما يتعلق بالقمر من حيث
72	ذاته وحركته
	المبحث الخامس عشر: فيما يتعلق بسبب
81	الخشوف والكسوف
	المبحث السادس عشر: في الكلام على الكرسي وما
87	حواه من الاجرام العظيمة
100	المبحث السابع عشر: فيما يتعلق بالعرش
	المبحث الثامن عشر: فيما يتعلق بالارض في اول
102	الخلق، وما هي عليه الآن من جهة الصورة
	المبحث التاسع عشر: فيما يتعلق بنزول المطر وغيره
111	من الوقائع السماوية
	المبحث العاشر والعشرون: فيما يتعلق بوقوع الريح
115	ونتائجها
	المبحث الحادي والعشرون: فيما يتعلق بالارض من
119	جهة ترتيباتها الداخلية وما يقع فيها كالزلازل وغيرها
	المبحث الثاني والعشرون: فيما يتعلق بذكر اليومين
124	الذين وقعت خلق الارض فيهما
	المبحث الثالث والعشرون: فيما يتعلق بالانسان الاول
128	من تكوينه وغير ذلك مما يخصه
136	المبحث الرابع والعشرون: فيما يتعلق بالميعاد
	تقريره للاستاذ الشيخ العياشي سكهرج علي كتاب
140	مفتاح الفوائد
142	الى القارئ الكريم